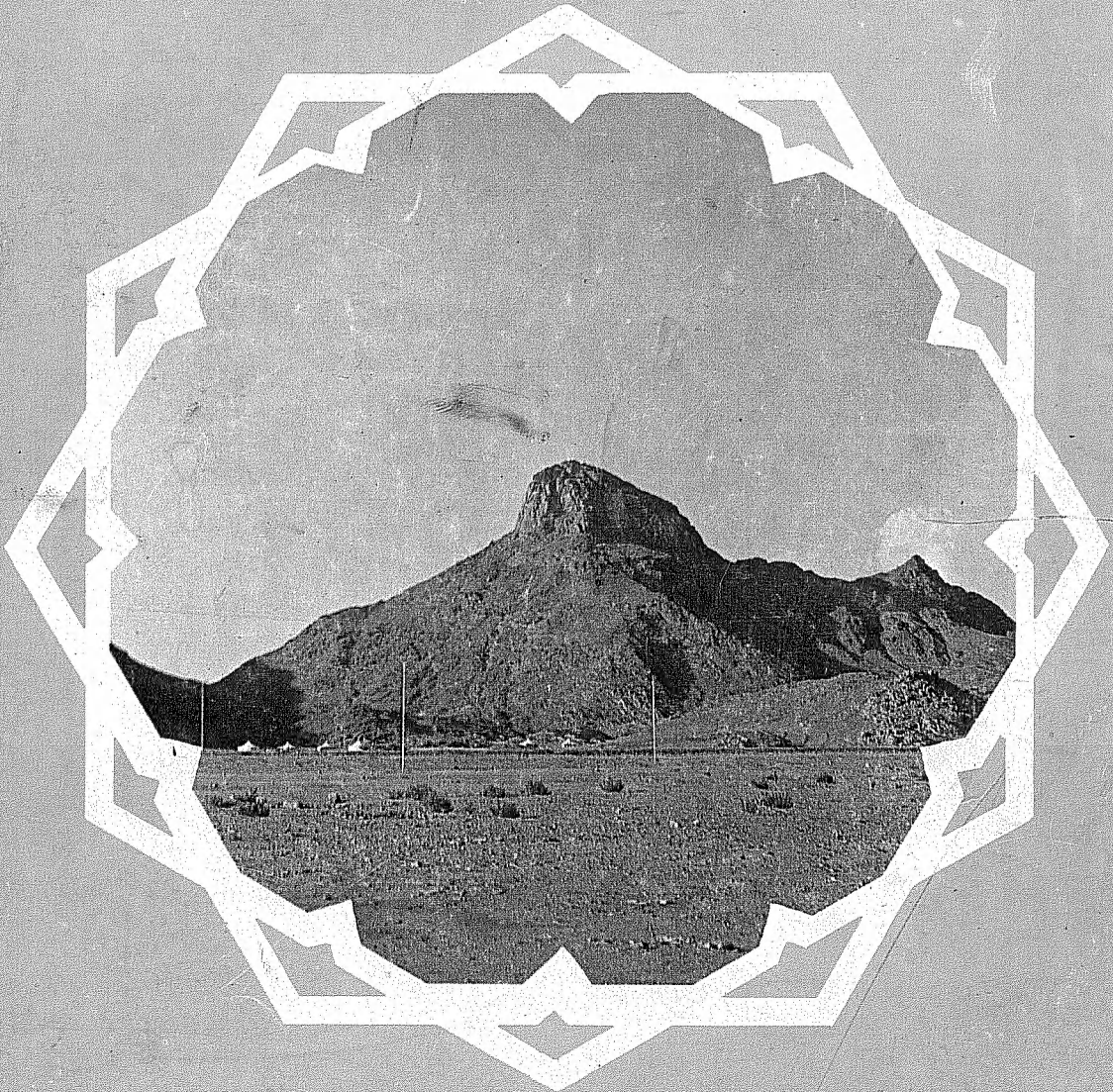


عدد
الهجرة الممتاز
ومعه تقويم
هجري
هدية للقاريء

الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

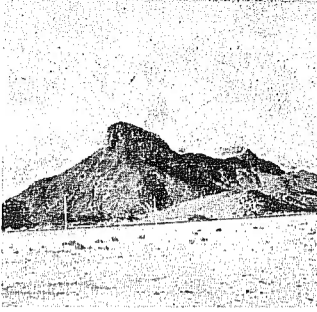
السنة الخامسة — العدد ٤٩ — غرة المحرم ١٣٨٩ هـ — ١٩ مارس « آذار » ١٩٦٩ م



اقرأ في هذا العدد

٤	معالى وزير الأوقاف والشئون الإسلامية	في سبيل جيل مؤمن
٦	مدير إدارة الدعوة والإرشاد	أخي القارئ
١٠	الأستاذ محمد عزة دروزة	القواعد القرآنية
١٦	الشيخ على عبد المنعم	من هدى السنة
٢٠	الأستاذ محمد المدسوقي	المهاجرون والأنصار في القرآن الكريم
٢٦	الأستاذ البهي الخولي	مثل من شبابنا الأول
٣٠	الأستاذ مالك بن نبي	انتاج المستشرقين
٣٥	الأستاذ محمد كامل حقه	قضية الإيمان بالفيب
٤٤	الدكتور شفيق الجراح	تعدد الزوجات صمام أمن
٥٠	الشيخ مناع القطان	رفع الحرج في الشريعة الإسلامية (٢)
٥٥	الأستاذ جمال الدين عباد	دين الطهارة
٦٠	الأستاذ أحمد مخبر	في غار ثور (قصيدة)
٦٢	الأستاذ توفيق على وهبة	جريمة الزنا بين الشريعة والقانون
٦٨	الشيخ طه المولى	الاسلام والمسلمون في بلاد النمسا
٧٨	الأستاذ محمد المهدي اسماعيل	من الحان الهجرة (قصيدة)
٨٠	الشيخ عبد المنعم النمر	خواطر
٨٧	الأستاذ محمد عطية الأبراشي	اعظم الانبياء
٩١	الأستاذ : ع. ن	الى من تنتمى الماسونية ؟
٩٤	اعدها : أبو نزار	مائدة القارئ
٩٦	الأستاذ محمود البرشومي	لاعقو الدماء
١٠١	الدكتور محمد أبو شوك	أسرة من الأطباء
١٠٨	الشيخ محمد عبد الظاهر خليفة	الكذب على رسول الله
١١٣	الأستاذ محمد لبیب البوهی	الدرجة الرفيعة (قصة)
١١٩	التحرير	الفتاوى
١٢١	اشراف : الشيخ رضوان البيلى	بريد الوعى
١٢٣	التحرير	باقلام القراء
١٢٥	التحرير	قالت الصحف
١٢٧	اعدها : الأستاذ عبد المعطى بيومى	الأخبار
١٢٩	اعدها : الأستاذ عبد الستار فيض	مكتبة المجلة

صورة الغلاف



غار حراء ، أو جبل النور ، حيث هبط
النور السماوى على محمد صلى الله
عليه وسلم لأول مرة وهو معتكف
يتعبد فى غار بأعلى هذا الجبل ،
وحيث تلقى الرسول أول آيات القرآن
(اقرأ باسم ربك الذى خلق ..)

تصوير عظمت شيخ

الثلثون

٥٠ فلسا	الكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلسا	العراق
٥٠ فلسا	الأردن
١٠ قروش	ليبيا
١٢٥ مليما	تونس
فرنك وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
١ روبية	الخليج العربى
٧٥ فلسا	اليمن وعدن
٥٠ قرشا	لبنان وسوريا
٤٠ مليما	مصر والسودان

الاشتراك السنوى للهيئات فقط

فى الكويت ١ دينار
فى الخارج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالسترليني)
أما الأفراد فيشتركون رأسا
مع متعهد التوزيع كل فى قطره

عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ — كويت

الوعي الاسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIUL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

السنة الخامسة

العدد التاسع والأربعون

غرة المحرم ١٢٨٩ هـ

١٩ مارس « آذار » ١٩٦٩ م

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية
بالكويت فى غرة كل شهر عربى

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

في سبيل جبل مؤمن

باسم الله وعونه ، وتوفيقه وفضله ، نفتتح بهذا العدد من المجلة السنة الخامسة من عمرها ، ليضم مع ما يليه من أعداد إلى مجموعاتها السابقة رصيда من الفكرة المؤمنة والكلمة الهادية الخيرة ، ولقد كان من حسن التوفيق أن بدأت المجلة حياتها مع مطلع العام الهجري عام ١٣٨٥ وهى لذلك تبدأ كل عام جديد مع ذكرى الهجرة الكريمة التى تعمق فى نفوسنا أقوى معانى الإيمان والثبات ، والتضحية والإيثار ، وتعلمنا أن النصر مع الجهاد والصبر وتضع أمام أعيننا وقلوبنا ((أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون)) .

وان كل ما فى هذه المجلة يعيش مع القارئ فى واقعه الثقافى : الأصيل والوافد ، والنافع والضار ، ويصاحبه فى حياته الحافلة بالخير والشر ، والفضيلة والرذيلة ، ويتابع خطوه ليحرس الإيمان فى قلبه ، ويوقظ الوعي فى حسه ، ويصحح الفهم فى عقله ، ويضمن له السلامة فى سلوكه ، ويهديه الى طريق الخير والرشد ، ((صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض)) .

وهذه الرسالة التى تحملها المجلة ليست بالأمر الهين ، ولا القريب المنال ... فحراسة الإيمان وإيقاظ الوعي وتصحيح المفاهيم عمل ضخم وجهد شاق يتطلب تجميع القوى وحشد الطاقات ، وتجنيد قادة الفكر الإسلامى لحماية الجيل المسلم المعاصر من الغزو الثقافى والاجتماعى الذى وجد مجاله الرحب فى ديارنا ، وصداه البعيد فى نفوسنا ناشئنا ، وصوره التنفيذية فى مجتمعاتنا .. وقد ساعد على امتداد هذا الغزو وسرعة انتصاراته عدة عوامل خادعة مضللة .

- فهو يغرى بالانطلاق والفوضى والتحرر من القيم والمثل .
- وهو يستجيب للفرائز السفلى ، ويشبع الشهوات المتهاجة .
- وهو لا يجد المقاومة الفعالة ، ولا تعترضه القوى المضادة المتكافئة .
- وفى غفلة الحق وقصور أهله ، ينتصر الباطل ، ويتوالى زحفه .



لِسَعَادَةِ
عَبْدِ اللَّهِ الْمَشَارِي الرُّوْحَانِ
وَزَيْرِ الْأَوْقَافِ وَالشُّؤْنِ الْإِسْلَامِيَّةِ

إن العالم الإسلامي يتعرض منذ فترة طويلة لتيارات جارفة من الإلحاد والتحلل ، تحاول أن تجتاح ما في نفوس المسلمين من تدين ، وأن تقطع صلته بالله ... وأنه لينكشف للرؤية من خلال الدعوات الهدامة عدة حقائق مريرة أظنها لا تغيب عن بال المصلحين المؤمنين :

يوجد تخطيط منظم حاقد على الإسلام يسعى جهده إلى تسميم العقول والأفكار ، وإفساد القلوب والضمائر ، وإشاعة الفوضى والاباحية . وتزحف على مجتمعاتنا موجات مادية عارمة باسم الحرية والتقدمية تعمل لابعادنا عن موارثنا الروحية ، وتقاليدينا الإسلامية ، وتقطع الصلة بين ديننا وديننا .

وتستغل أساليب التوجيه الحديثة وأجهزة الإعلام الموجهة استغلالاً خبيثاً مكرراً لاغراقنا في رذائل الحضارة الغربية ، ومبازل الحرية الزائفة . وفي غمرة هذه الأخطار المحدقة بمقوماتنا السماوية يجب أن نتجه العقول المؤمنة ، ونتحرك الأقلام المخلصة للحفاظ على ديننا والإبقاء على رسالتنا ، والنجاة من عدونا ... في بيان ناصع وإقناع منطقي يجلي حقائق الإسلام ، ويقف في وجه هذا الغزو الثقافي الخبيث ، ويدعو إلى الله على بصيرة بالحكمة والموعظة الحسنة .

وإن من أقوى الوسائل التي تحمي جيلنا من هذه التيارات الدخيلة الوافدة أن يتناول كتابنا المتخصصون المخلصون المشكلات التي جدت في حياتنا والشكوك والأوهام التي طرأت على شبابنا في مقالات ميسرة واضحة الأسلوب جذابة العرض تشد القارئ إلى دينه وترده إلى خالقه . وإنه لمن دواعي سرورنا وتفاؤلنا أن تأخذ مجلة الوعي الإسلامي على عاتقها منذ صدورهما الإسهام الجاد في هذا الميدان ، وتقوم بدورها البناء في هذا المجال ، فيتلاقى في ميدانها الرحب أصحاب القلوب المؤمنة : من الكتاب والقراء ، ويلتف حولها كل مطلع إلى أن تعود للإسلام كلمته ، وتخفق في دياره رأيته .

وتلك رعاية الله للعاملين المخلصين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخي

القاري

بحول من الله وقوته ، وإيمان يعمر قلوبنا بعونه ورعايته ، نخطو بمجالتك الى العام الخامس من حياتها ، معتزين بثقتك بها ، فخورين بحرصك عليها ، ومؤازرتك لخطتها وخطواتها . . . واثقين أنها لم تحظ منك بكل هذا الحرص وهذه المؤازرة الا لأنها تصدق في التعبير عن رأيك ، وتنبض مع نبضات قلبك ، وتسقي معك الأمل الذي سقاه الأولون من المهاجرين والأنصار بدمائهم حتى صار حقيقة تملأ الدنيا بروعتها وجلالها ، وتعطر الأنسام بسموها وعدلها ، ونرجو أن نعمل له ونعيش من أجله ، حتى نموت في ظله وتسود كلمة الله في الأرض ، وتعلو راية الاسلام وتتمكن مبادئه في النفوس ، لنعيش أيماننا سعداء وعلى أرضنا أحرارا أعزاء .

وان حادت الهجرة بما سبقه من أحداث ، وما صاحبه من أخطار ، وما نتج عنه من آثار ، لجدير بالمسلم — كل مسلم — أن يتأمله طويلا ويستمد منه الدروس والعبر ، ويقتبس من هديه هديا ، ويلتمس من زاده زادا لا سيما ونحن الآن في أشد الحاجة الى مثل هذه الدروس والعبر . . .

فلقد كانت الهجرة ثورة على الضعف والكبت ، وانتفاضة على تحكم الباطل في رقاب الحق وتضحية بكل ما في يد الانسان من أجل حريته ، وانتصار فكرته وعقيدته .

وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين فكر في اتخاذ حادثة هامة مبدأ لتاريخ الاسلام لم يجد حادثة أهم ولا أعظم من الهجرة ، يجعلها مبدأ لهذا التاريخ . ذلك لأن الهجرة — هجرة الرسول وصحابته من مكة الى المدينة كانت — ولا تزال — تبرز فيها أعظم معاني التضحية ، وأقوى مظاهر التصميم والعزم ، في سبيل عقيدة الانسان ، وشعوره بكيانه وكرامته . . .

كان فيها التضحية براحة الانسان ، المستقر في بلده ، بين أهله وعشيرته ، الى حيث يقيم في مكان غريب عنه ، لا يعلم على وجه اليقين مصيره فيه ، وكان فيها التضحية بالمال والمتاع ، في سبيل انتصار ارادة المسلم ، واعتزازه بعقيدته وحرية .

وكان فيها الإرادة القوية التي انتصرت على كل شهوات النفس وملذاتها ..
فوضعوا بذلك كله الحجر الأساسى لانتصار الدعوة الإسلامية .
فلم تكن الهجرة فى حقيقتها مجرد انتقال الانسان المسلم من مكان الى مكان ،
بل كانت تعبيراً عن انتصار العقيدة فى نفس الانسان ، على كل ما يملكه ويتمتع
به من حطام .. وكانت صور كريمة مجسمة ، رسمتها الأحوال والمشقات للانسان
المسلم الذى يضحي بكل شيء فى سبيل حريته — حرية العقيدة التى يؤمن بها ،
حرية التعبير عن رأيه بالكيفية التى يريد لها دينه ، وتفرضها عليه عقيدته ..
حريته فى الجهر بالحق ، الذى عرفه وآمن به ، وأحس السعادة تغمره بهذه
المعرفة وهذا الايمان ..

فمن أجل التضحيات التى صاحبت الهجرة ..
ومن أجل قوة الإرادة والعزم والتصميم ..
ومن أجل الهدف الكريم ..
ومن أجل الحرية التى يجعلها الاسلام مرادفة لمعنى الانسانية التى كرمها الله
فى الانسان ..

ومن أجل ما حققه المسلمون بهجرتهم من انتصار ..
من أجل ذلك كله اختار عمر والصحابة معه رضوان الله عليهم حادث الهجرة ،
مبدأً للتاريخ الإسلامى . لتظل الهجرة على مر التاريخ مصدر الهام لنا — نحن
المسلمين — كلما تذكرناها ووعيناها ، انتفعنا بعظمتها وعبرها .. والله سبحانه
وتعالى يقول : (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) .
كانت الهجرة قبل فتح مكة شرطاً لا بد منه لقبول الاسلام من المسلم وضمه
الى جماعة المسلمين ، وعربونا على صدقه فى اسلامه .. لما كان فيها من تضحيات
لا يبذلها الا مؤمن صادق الايمان .

كانت تعبيراً عن اختيار المسلم للعزة بدلاً من الذلة ، وفراره من مرارة
الكتب الى الحرية .. أما بعد أن فتح الله مكة على المسلمين ، وأصبحت كالمدينة
يرفرف عليها علم الاسلام ، ويعطر جوها نسيم الحرية ، وتدوى فى جنباتها
كلمات التوحيد .. لم يعد للهجرة الحسية اعتبارها الأول .

ولماذا الهجرة ، وكلها قد أصبحت بلاد الاسلام ؟ لكن بقيت معانى الهجرة .
كانت الهجرة من مكة الى المدينة تعنى التضحية بالشهوات والملذات ، تعنى جهاداً
للنفس وحرباً عليها فيما تهواه وتركن اليه من راحة بدنية أو ثروة مادية أو الإبقاء
على صلة عائلية وتقديم شيء من ذلك على عقيدة المسلم .

فزال بعد الفتح صورة الهجرة المكانية ، وبقي روحها ومعناها ولها .. كان
الانتقال من مكة الى المدينة ضرورة لازمة ، فأصبح جهاد النفس وانتصارها
لعقيدتها ، وتضحياتها من أجل نصرتها ، هو الضرورة ، وهو الفرض الذى يجب
على كل مسلم يشعر بكيانه القيام به .

جاء رجل يسمى مجاشع بن مسعود السلمى بأخيه معبد الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، بعد فتح مكة ، وقال له يا رسول الله على الهجرة .
فقال عليه الصلاة والسلام : « قد مضت الهجرة بأهلها » أى انقضى زمن الهجرة
وفاز بها من فاز ، ولم تصبح لها ضرورة الآن .. فقال له مجاشع : فبأى شيء

تتابعه يا رسول الله ؟ قال : على الاسلام والجهاد والخير . وجاء فى حديث آخر يبين معنى المهاجر بعد الفتح : « المهاجر من هجر السيئات ، أو من هجر ما حرم الله » .

فأصبح معنى الهجرة بعد الفتح : هجر الانسان لشهواته ولذائذ نفسه المحرمة ، وعزمه وتصميمه على فعل الخير ، والجهاد فى سبيل الحق ، وتحمل التضحيات بألوانها المتعددة من أجله .

لقد جعل المسلمون المهاجرون ماله فى خدمة عقيدتهم .. جعل أبو بكر ماله فى خدمة عقيدته .. ولما وقف الكفار فى طريق مؤمن مهاجر قال لهم : عندكم مالى ومتاعى كله ، فخذوه ودعوني الحق برسول الله فى المدينة ، كانت لهم دور فهجروها ، وكانت لهم مصالح فتركوها ، وكانت لهم أزواج وأبناء وأحباء ، فتركوا ذلك كله من أجل أن ينصروا عقيدتهم ، ضحوا بكل شئ فى سبيل دينهم لأن هذا اللون من التضحية كان ضروريا لخدمة عقيدتهم ..

وهذا هو المعنى الباقي من الهجرة الذى عبر عنه الرسول فى كلمات مختصرة (ولكن جهاد ونية) .

فلم يعد المطلوب منا أن نهجر بلدنا ، ونتخلى عن مسؤولياتنا ، اذا رأينا فيها فسادا ، بل المطلوب أن نصلح أنفسنا ، ونعمل للقضاء على هذا الفساد . ان الهجرة المطلوبة من كل مسلم الآن هى الهجرة بالمعنى لا الهجرة بالجسم ، لأن الهجرة بالجسم الآن قد تكون فرارا من تحمل المسؤولية ، وضعفا أمام تيار الفساد ، وتخليه الطريق أمامه ليستشرى ، والاسلام لا يرضى بهذا الضعف أو الفرار ..

فالهجرة تتمثل الآن فى هجر العيش الهنىء ، ورفض كل متعة فى ظل العبودية والاستعمار ...

هجر التمتع والترف ، وحولنا اخوان لنا لا يجدون ما يأكلون .. هجر الدسائس التى تفرق وحدتنا ، والشهوات التى تضعف قوتنا ، والأهواء التى تمكن عدونا من رقابتنا ..

هجر الفنى حبه لماله حبا يستعبده ، ويجعله مملوكا لماله لا مالكا له . هجر الموظف وكل من يتحمل أمانة عمل من الأعمال صغيرا أم كبيرا ما تميل اليه نفسه من راحة ، أو عبث ، أو تفريط فى الأمانة التى يتحملها .. هجر الصانع والزارع والطالب تهاونه فى مهمته وتفريطه فى أداء رسالته . هجر المسلمين جميعا روح الكسل والتواكل والخنوع ، وكل ما يعوق نهضتهم ، أو يحول بينهم وبين تحررهم ..

هذا هو معنى الهجرة الباقي الذى يجب علينا أن نحرض عليه .. وان واقعنا الآن يفرض علينا أن نهجر بهذا المعنى . لأنه واقع مر لا يمثل أبدا ما يريده الاسلام لأتباعه ولا ما نريده نحن من عزة وكرامة وحرية وقوة .. ولا بد من أن نجاهد أنفسنا ونحكمها ونقوى فيها روح التضحية حتى نغير هذا الواقع .

ان كل مسلم يشكو وينتقد ، وفى نفسه مرارة من واقعنا ، فهل نظل نشكو ونتنقد دون عمل ؟ والله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ؟ ١١
أننا فى حاجة قبل كل شئ الى أن نراجع أنفسنا ، ونعقد عزما على اصلاح

أمورنا ، ونستمد من هذه المناسبة ، مناسبة ذكرى هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم عبرها ودروسها . لعل الله يصلح شأننا ويتقبل أعمالنا .. فإنه عليه الصلاة والسلام يقول : ((إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله (أى مقبولة) ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه)) ويتخلى الله عنه ويتركه لشأنه ..

هذا جانب من الصورة الكريمة للهجرة رسمه المهاجرون بآيمانهم وآلامهم ومتاعبهم ..

وهناك جانب آخر من الصورة لا يقل عنه روعة وتضحية ذلك هو الجانب الذى رسمه الأنصار فى المدينة بآيمانهم وإيثارهم وتضحياتهم بأموالهم ودورهم .. وبما يملكون من متاع هذه الحياة ، حين استقبلوا إخوانهم القادمين عليهم الذين تركوا كل ما يملكون وراءهم ، وجاءوا اليهم بعقيدتهم ، فأحلوهم من أنفسهم مكان الأخوة ، وقاسموهم ما يملكون فى حب ورضا وإيثار : ((يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)) ..

درس آخر من دروس الحياة ، نحن فى حاجة الى أن نتعلمه ، ولا سيما عند الأزمات والتكبات التى تحل بأخوان لنا ، فيتركون ديارهم ، ويهيمون على وجوههم وقد خلفوا وراءهم دورا وقصورا ومالا ومتاعا ، لم يستطيعوا أن يحملوه فتركوه .. والتمسوا النجاة بأنفسهم ..

هنا نحتاج الى هذا المثل الأنصارى الرائع .. (يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) والله العظيم الحكيم هو الذى يصف نفوس الأنصار هذا الوصف الرائع العظيم .. وهو عليم بذات الصدور ..

وهكذا يكون شأن المؤمنين : أنفة من الذلة ، واحتقار للمادة فى سبيل العقيدة ، وتعاون وإيثار ، ينسى المجاهد متاعبه ، ويعوضه أهلا بأهل وأخوانا بأخوان ..

وجزى الله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وأخوانه خيرا حين ربطوا تاريخنا بأهم حدث فيه ، حتى نظل كل يوم وكل شهر ، وكلما بدأنا سنة هجرية جديدة على اتصال بهذه المعانى التى احتواها حادث الهجرة ، نستمد منه هديا لأنفسنا ، وعبرة فى آيائنا .. وأن كنا — مع الأسف الشديد — قد باعدنا بين أنفسنا وبين هذه التذكرة ، حين أهملنا هذا التاريخ ، واستعمرنا تاريخا لا يرتبط بأحداثنا ، مثل أى شئ آخر فى حياتنا ..

وتلك هى الغفلة التى لا بد لها من يقظة ، حتى تعيش أمتنا فى نطاق تاريخها المجيد ، وتكون امتدادا حيا لماضيها العتيق ...

النجم
عبدالمجيد

مدير ادارة الدعوة والارشاد

القواعد القرآنية والنسبوتية في
تنظيم الصلوات بين المسلمين وغيرهم

ح

المعاهدون

للأستاذ : محمد عزّة دروزة
- دمشق -

شرحنا فيما سبق أوصاف الفئة الأولى وهم الأعداء وموقف المسلمين
أزاءهم المستلهم من كتاب الله وسنة رسوله .
ونشرح الآن أوصاف الفئة الثانية . وهم الذين يقوم بينهم وبين
المسلمين عهد صلح بدءا أو بعد حرب ، والقواعد المستلهمّة من كتاب الله
وسنة رسوله فيهم فنقول :

- ١ -

ان هؤلاء يوفى لهم بعهدهم ويستقام معهم على شروطه ، ما وفوا وما
استقاموا . فاذا بدا منهم نقض أو غدر أو خيانة أو مظاهرة للعدو أو طعن في
الدين أو صد عن سبيل الله ، أو عدوان على الاسلام والمسلمين بأية صورة ،
انقلب موقفهم الى موقف العدو الواجب قتاله في نطاق الشرح الوارد في المقال
الأول على ما جاء في آيات كثيرة منها ما ذكرناه في ذلك المقال ومنها آيات سورة
البقرة ١٠٠ والنساء ٩٠ و ٩١ والأنفال ٥٥ - ٥٨ والتوبة ١ - ١٥ ويعامل
اسراهم وفق القواعد المشروحة في مقالنا الثالث المستلهمّة من كتاب الله وسنة
رسوله كذلك .

وفى الآيات القرآنية المذكورة آنفا والمذكورة فى المقال الأول دلائل على أنه كان بين طوائف من المشركين وأهل الكتاب وبين النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين موافق صلح . وفى بعضها ما يفيد أن هذه المواقف كانت مؤقتة بمدة ومنها ما لا يفيد ذلك ، حيث يجوز أن تكون بدون مدة .

وفى كتب السيرة والحديث روايات فيها أسماء بعض هذه الطوائف ، وصفة ما كان بينها وبين النبى صلى الله عليه وسلم من عهد موقوف وغير موقوف . من ذلك ما رواه المفسرون فى سياق تفسير آية سورة النساء (٩٠) التى فيها جملة (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أنه الميثاق المعهودى الذى انعقد بين النبى صلى الله عليه وسلم وهلال بن عويمر الذى واثق هذا فيه رسول الله عن قومه على أن لا يحيف على من أتاه منهم ، ولا يحيفون على من أتاهم منه . أو أنه الميثاق المنعقد بين النبى صلى الله عليه وسلم وسراقة بن مالك المدلجى الذى أخذ من النبى عهدا بأن لا يغزو قومه ، فأن أسلمت قريش أسلموا لأنهم فى عقد مع قريش . ومن ذلك ما رواه البغوى فى سياق تفسير الآية الرابعة من سورة التوبة التى تقول (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ..) حيث روى أنها عنت بنى ضمرة الذين كان بقى من مدتهم تسعة أشهر ، والذين ذكرت الروايات (أنظر طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٤٦) أن النبى صلى الله عليه وسلم وادع زعيمهم مخشبان على أن لا يغزوه ولا يغزوهم ، ولا يكثرؤا عليه جمعا ، ولا يعينوا عدوا ، وكتب بينه وبينه كتابا .

ومن ذلك ما رواه الطبرى فى سياق الآية السابعة من سورة التوبة التى تقول (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أنها عنت بنى خزيمة أو بنى الدليل أو بنى مدلج . ومن ذلك الصلح الذى انعقد بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين قريش لمدة عشر سنين ، والذى عرف بصلح الحديبية بعد حالة عداء وحرب شديدة استمرت الى السنة السادسة من الهجرة .

ولقد روى المفسرون وكتاب السيرة القدماء فى سياق خبر هذا الصلح أن بنى خزاعة دخلوا فى صلح النبى ، وكانوا من أهل الحرم ، وأن أعداء لهم من بنى بكر دخلوا فى صلح قريش . وان بعض بطون أو اشخاص من بكر اعتدوا على بعض بطون أو اشخاص من بنى خزاعة ، بتحريض أو مساعدة أو تشجيع من بعض رجالات قريش ، فترتب على ذلك انتقاض الصلح بين النبى وقريش وقد جاء زعماء بنى خزاعة الى المدينة ، وأخبروه بما وقع وبأسماء المساعدين أو المشجعين من قريش ، وهم صفوان بن أمية وحويطب بن عبد العزى ، ومكرز بن حفص بن الأحنف . فأعتبر النبى ذلك نقضا للصلح بينه وبين قريش ووعد الخزاعيين بالنصر .

وشعرت قريش بخطورة ما وقع فخرج أبو سفيان زعيمهم الى المدينة ليشد العقد بينه وبين النبى وكان النبى تنبأ بذلك فقال لأصحابه (كانكم بأبى سفيان قد جاءكم ليشد العقد ويزيد فى المدة . ويروى ابن هشام ما جرى مع أبى سفيان فى سياق طريق رائع . دخل أولا على ابنته أم حبيبته فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله طوته عنه فقال يابنية . ما أدري أرغبت بى عن هذا الفراش أم رغبت به عنى . فقالت بل هو فراش رسول الله وأنت رجل مشرك نجس فلم أحب أن تجلس على فراش رسول الله . فقال لها والله لقد أصابك يابنية بعدى شر . ثم خرج حتى أتى النبى فكلمه فلم يرد عليه . فذهب الى أبى بكر فكلمه وطلب منه أن يكلم

رسول الله ، فقال له ما أنا بفاعل . فأتى عمر فكلمه وطلب منه أن يكلم رسول الله فقال له : أعنا أشفع لكم . فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به . فدخل على على بن أبى طالب وعنده فاطمة فطلب منه الشفاعة الى رسول الله فقال له : ويحك . والله لقد عزم رسول الله على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه . فالتفت الى فاطمة فقال : يا ابنة محمد هل لك أن تأمرى بنيك هذا . — وهو الحسن — فيجير بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر . فقالت : والله ما بلغ بنى ذلك أن يجير بين الناس ، وما يجير أحد على رسول الله . قال يا أبا الحسن انى أرى الأمور قد اشدت على فانصحنى . قال والله ما أعلم لك شيئا يفى عنك . ولكذك سيد بنى كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك . قال أو ترى ذلك مغنيا ؟ قال : لا والله ما أظنه . ولكنى لا أجد لك غير ذلك .

فقام أبو سفيان فقال : يا أيها الناس انى قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق . فلم يغن ذلك عنه حيث رأى رسول الله أن الظروف تسمح بعدم تجديد أو توثيق الصلح الذى كان موقتا بمدة معينة . وأنها تسمح بالسير نحو مكة وفتحها وهدم الجدار الذى كان يحول بين العرب والاسلام . ولا سيما ان كفار قريش آذوا النبى والمسلمين أشد أذى فى مكة وفتنوا بعضهم عن دينه ، وأزهقوا أرواح بعضهم بالتعذيب . وحبسوا وقيدوا بعضهم . والجأوهم الى الهجرة من وطنهم والتخلوا عن أموالهم الى بلاد الحبشة أولا ثم الى يثرب . وتأمروا فى النهاية على النبى ليفتالوه ، ودبروا تدبيرهم لذلك فأحبطه الله ، ثم قاتلوهم بعد الهجرة أشد قتال . وألبوا عليهم العرب . وعزموا على استئصالهم بالزحف العظيم الذى عرف بزحف الأحزاب ، مما أشارت اليه آيات كثيرة منها آيات سورة البقرة ١٩١ و ٢١٧ وآل عمران ١٢٢ — ١٧٨ والنساء ٧٤ — ٧٦ والأنفال ٥ — ١٩ و ٢٦ — ٣٠ و ٣٦ — ٤٠ والتوبة ١ — ١٥ والنحل ٤١ — ٤٢ و ١٠٦ و ١١٠ والحج ٣٩ — ٤١ والأحزاب ٩ — ٢٥ والممتحنة ١ — ٣ والبروج ٨ .

— ٢ —

ولقد روى المفسرون عن ابن عباس وغيره من أصحاب رسول الله وتابعيهم أن الآيات التى تذكر ما قام من عهد بين النبى والمشرىين ، وتوجب رعايته ، قد نسخ بآية سورة التوبة الخامسة . وأن المسلمين مأمرون بقتالهم الى أن يتوبوا ويسلموا ويقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة كما جاء فى الآيتين (٤ و ٧) من السورة . وهذا ما لا يمكن التسليم به بالنسبة للذين يستقيمون على عهد غير موقوت بينهم وبين المسلمين بنص آية سورة النساء (٩٠) التى تقول : (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) . ثم بنص آية سورة التوبة (٧ ، ٤) اللتين تستثنيان من القتل والقتال المعاهدين غير الناكثين من المشرىين وتأمر أولاهما باتمام مدة من كان عهده موقوتا ، وتأمر ثانيتهما بالاستقامة على العهد مع المعاهدين من المشرىين ما استقاموا عليه .

ولقد شرحنا مسألة اطلاق قتال المشرىين فى المقال الأول ، وانتهينا الى اثبات كون ذلك لا يصح أن يرد الا بالنسبة للاعداء . وعدم وروده بالنسبة للمعاهدين المستقيمين على عهدهم من باب أولى . ومن العجيب أن يقال ان آية سورة التوبة الخامسة نسخت كل عهد ، وشرعت قتال المشرىين اطلاقا الى أن يسلموا أو يقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة والآيتان اللتان تستثنيان المعاهدين غير

الناكثين وأردتان فى نفس السياق . حتى لنظن أن هذا القول منحول لابن عباس وأمثاله الذين نجلهم عن التناقض .

ونكرر ما قلناه فى المقال الأول لأن السياق يقتضى ذلك وهو أن آيات سورة التوبة (٥ و ٨ و ٩ و ١٠) التى تأمر بقتال المشركين الى أن يسلموا هى فى حق المعاهدين الناكثين بنص آيات التوبة هذه التى هى من السياق (وأن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم ينتهون . ألا تقاتلوا قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدعوكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه أن كنتم مؤمنين) (١٣ - ١٤) .

ونعتقد أن فى هذا دليلا حاسما بالنسبة للنقطة الاولى ، أى ان الآيات انما توجب قتال الناكثين فقط . وقد تكون الحكمة المنطوية فى ذلك أن المشركين بعد أن نقضوا عهدهم فقدوا حق العهد ثانية ، وصار من حق المسلمين أن يفرضوا الشرط الذى يضمن لهم الأمن والسلامة . وهو توبيتهم عن الشرك ، ودخولهم فى الاسلام ، وقيامهم بواجباتهم التعبدية والمالية . ولا نرى أن هذا يعد من قبيل الاكراه فى الدين الذى نفاه القرآن فى آية سورة البقرة هذه : (لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) .

وهذا بقطع النظر عن ان الشرك يمثل مظاهر انحطاط الانسانية ويسخرها لقوى وأفكار وعقائد سخيفة مغايرة للعقل والمنطق والحق ، كما يمثل نظاما جاهليا فيه التقاليد الجائرة ، والعادات المنكرة ، والعصبية الممقوتة ، وان الاسلام الذى يشترط على الناكثين لعهدهم الدخول فيه للكف عنهم ، يضمن لهم الخلاص من كل ذلك ، والارتفاع الى الكمال الانسانى عقلا وخلقا وعبادة وعقيدة وعملا .

ومع ذلك فاننا لسنا نرى فى الآيات ما يمنع المسلمين من تجديد العهد مع الناكثين بعد استئفاف قتالهم اذا كانت مصلحتهم تقتضى ذلك . وقد لا يكونون فى كل ظرف قادرين على متابعة الحرب ، أو على اخضاع عدوهم بالقوة . وقد يكون فى آية سورة البقرة هذه (أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم .) وآيات سورة الأنفال هذه (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون . فلما تثقفنهم فى الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون . وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين) (٥٦ - ٥٨) دليل على ذلك . بل ان فى الآيات التى تأتى بعد هذه الآيات من سورة الأنفال ، والتى هى فى حق الذين هم موضوع الكلام ما يجعل هذا الدليل قويا وهى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم . وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) (٦١ - ٦٢)

والخطة الكاملة فى الآيات : أن الله أذن بقتالهم لأنهم ينكثون عهدهم والخيانة متوقعة منهم . ومع ذلك فاذا وقع القتال معهم ثانية ، وجنحوا الى السلم وطلبوا تجديد العهد ، فيجابون الى طلبهم ، حتى ولو كان من المحتمل أن يكون جنوحهم الى السلم من قبيل الخداع . وفى الخطة من الروعة ما هو ظاهر . وليس هناك من كتاب الله وسنة رسوله ما ينقض هذه الخطة . وامتناع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تجديد العهد مع قريش أو تمديده حينما اعتبر العدوان على حلفائه بنى خزاعة بتحريض من بعضهم نقضا له ، وزحف على مكة وفتحها ، ليس فيه حكم تشريعى محكم فيما يتبادر لنا . فضلا عن أن خبر طلب أبى سفيان لذلك

لم يرد فى حديث وثيق غيما اطلعنا عليه . ومع ذلك يمكن أن يقال على ضوء ذلك أن أمر تجديد العهد للناكثين بعد استئناف القتال معهم دون أن يسلموا موكل لما يراه المسلمون أنه فى مصلحتهم .

بقيت كلمة فى موضوع المعاهدين عهدا موقوتا حين تنتهى مدتهم ولم يظهر منهم أثناءه نقض ، والذين ذكرتهم الآية (٤) من سورة التوبة هذه (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين) والآية التى بعدها إنما تأمر بقتال المشركين حينما ينسلخ الأشهر الحرم .

وقد لا تكون مدة عهدهم قد انقضت فلا تنطبق الآية عليهم فى ظرف نزولها . والذى يتبادر لنا أن مثل هؤلاء إما أن يكون عهدهم الموقوت قام بعد حالة عدا و حرب ، وإما أن يكون قام بدون عدا و حرب سابقين . فبالنسبة للأولين تكون حالة العدا و الحرب قد عادت بعد انتهاء المدة فيصبح من حق المسلمين قتالهم وفرض شروطهم عليهم بالاسلام ، مع جواز تجديد العهد لهم اذا طلبوا ذلك ، او كانت مصلحة المسلمين وظروفهم تقتضيه على ما شرحناه آنفا . وبالنسبة للآخرين فالمفروض أنهم كانوا مسالمين وقام بينهم وبين المسلمين عهد بتوكيد ذلك . وهو ما تفيد الروايات التى تذكر قيام العهود بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين هلال بن عويمر وسراقة بن مالك المدلجى وبنى ضمرة التى أوردناها قبل . فاذا ظل أمثال هؤلاء بعد انتهاء مدتهم مسالمين كما كانوا ، ولم يبد منهم أى عدوان وعداء ضد الاسلام والمسلمين فليس للمسلمين عليهم سبيل بنص آية النساء (٩٠) التى أوردناها قبل ثم بمبدأ عدم قتال كل كافر وعدم قتال غير الأعداء . ثم بمبدأ عدم نهى الله المسلمين عن البر والاقساط وحسن التعايش والتعامل بالنسبة للذين لم يقاتلوهم على ما شرحناه فى المقال الأول . وتجديد العهد لهم اذا طلبوه جائز من باب أولى . والله تعالى أعلم .

— ٣ —

ونقول بالمناسبة : ان القرآن أولى عناية شديدة للعهود والمواثيق التى يعقدها المسلمون مع غيرهم بدءا أو بعد حرب . وأمر بالوقوف عندها بقطع النظر عن أى اعتبار ما داموا لم ينقضوها بعمل عدائى على ما ورد فى آيات سورة النساء (٩٠) وسورة التوبة (٤ و ٧) التى أوردناها ثم فى آية سورة المائدة هذه (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) التى هى على الأرجح فى صدد الأمر بالوفاء بعهد الصلح مع قريش قبل نقضه على ما تلهم الآية التى تليها وهى (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من الله ورضوانا وإذا حللتم فاصطادوا ولا يجزمنكم شنان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام ان تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب) .

والروايات تذكر أن فريقا من المسلمين بعد عقد النبى صلى الله عليه وسلم مع قريش الصلح فى الحديبية وعودته مع المسلمين الى المدينة دون زيارة الكعبة ، ظلوا يحقدون على قريش لمنعهم اياهم من زيارة الكعبة ، وتأمروا على منع من يستطيع الذهاب الى مكة للزيارة أو الحج فاعتبرت حكمة الله ذلك منهم مخالفا للعهد الذى قام بينهم وبين قريش ، وتعاونوا على الاثم والعدوان ، وأكدت عليهم وجوب الوفاء بالعقود التى يعقدونها مع غيرهم ، ونهتهم عن جعل الحقد والغضب بسبب منع قريش اياهم عن الزيارة يغلبانهم ، ونهبت عليهم أن الأولى بهم أن

يتعاونوا على البر والتقوى لا على الاثم والعدوان . وفى هذا ما فيه من روعة وجلال .

وفى آية سورة الانفال هذه (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من شئ حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير (٧٢) مثل ذلك حيث تحظر خرق الميثاق المفقود مع غير المسلمين ، ولو فى سبيل نصره مسلمين خاضعين لهم يستصرخون اخوانهم . مع نعيها على الخاضعين الاستمرار بالخضوع ، واجابها عليهم الهجرة من دار الظلم . ومع ايجابها النصر لمن يستصرخهم على من لا يكون بينهم وبينهم ميثاق على أن ما احتوته الآية لا يعنى تخليته المسلمين الذين بينهم وبين غير المسلمين الجائرين على من هم تحت سيطرتهم من المسلمين من واجب بذل الجهد فى سبيل ازالة ما يشكو منه المسلمون من أذى واعانت واضطهاد .

وفى آية سورة الأنفال هذه : (واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين) (٥٨) تنبيه رائع للمسلمين حيث تضمنت أمرا للنبي صلى الله عليه وسلم بأنه اذا ما رأى امارات غدر وخيانة من قوم معاهدين أن يعلنهم بها رآه منهم ، ويعزمه على الوقوف منهم موقف النقض ، وأن لا يباغتهم بالنقض والحرب قبل هذا الاعلان ليكون الطرفان ازاء بعضهما فى ظروف متساوية وقد يكون فى الآية ، بالاضافة الى هذا معنى آخر وهو الاعداد والانذار الذى يحتمل أن يؤثر فى موقف المعاهد المبيت للنقض والغدر والخيانة فيحمله على التراجع والتحسب وتفادى نقض العهد والعودة الى حالة الحرب . وواضح أن هذا فى صدد الذين لم يباغتوا المسلمين بالنقض والعداء والحرب فعلا . فمثل هؤلاء لم يعد فى حقهم أن يعلنوا بأن المسلمين سيقفون منهم مثل موقف النقض الذى يعتزمون وقفه .

وهناك آيات عديدة أخرى مكية ومدنية تندد بناكشى المعهود ، وتحت على الوفاء بها مثل آيات سورة البقرة (٢٧) والأنعام (١٥٢) والرعد (٢٠ - ٢٥) والنحل (٩١ - ٩٢) والاسراء (٣٤) والمؤمنون (٨) والمعارج (٣٢) يصح أن تذكر فى صدد بيان ما أولاه القرآن من عناية شديدة للعهد والمواثيق . وهناك أحاديث عديدة تتساق مع التلقين القرآنى . منها حديث رواه الترمذى وابو داود عن عمرو بن عبس قال : (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عهدا ولا يشدنه حتى يمضى أمده أو ينبذ اليهم على سواء) وحديث رواه الشيخان والترمذى عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به يقال هذه غدره فلان) وحديث رواه الشيخان وابو داود والترمذى عن عبد الله بن عمر قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من نفاق حتى يدعها : اذا حدث كذب . واذا عاهد غدر . واذا وعد أخلف . واذا خاصم فجر) وحديث رواه الشيخان والترمذى عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من قتل نفسا معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما) . ولقد ذهب أبو حنيفة على ما هو مشهور الى الأخذ بمبدأ القصاص بالنسبة للمعاهد والذى وأفتى بقتل المسلم اذا قتل معاهدا أو ذميا .)

(للبحث بقية)

دع اليأس ..

للشيخ : علي عبد النعم عبد الحميد
المستشار الثقافي لوزارة الأوقاف

روى البخارى فى صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« ليس منا من لطم الخدود » وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية »

١ - دبت الشيخوخة فى أوصاله ، وخطط الشيب فوديه ، والجأه طول
السير الى عصا عجاء ، يحاول أن يصل الى نهاية المطاف كي يستريح من
وعثاء السفر ، وينفض عن كاهليه ما لاقى من متناقضات ، وقد ضعف بصره ،
وذبلت أطرافه ، واحتاج سماعه الى ترجمان . يمشى وثيلاً ينوء بحمله ، ويعبى
من كرباته ، فكم شاهد من اضطرابات ولاقى من ثورات ، وعانى من فتن فى كل
مكان ، ملت اليه أسائله عن الحق المضاع ، والقطعان الضالة والذئاب
الجائعة ، فلم يجر جواباً ، وراح فى سبات عميق ، وتفكير طويل ، ثم انتفض
كمن أفاق من غيبوبة غشيته ، ونطق : دعنى أرحل ولا تسألنى فالتركة مثقلة ،
ولا أدري لما ألم بى من دواء سوى الهروب الأبدى ، واللحوق بعالم محجوب ،
لعلنى أحظى هناك بما فقدته هنا من هدوء النفس وراحة الجسد ، ولكن هيهات
هيهات .. ففى الغرب فتن وقلاقل ، وفى الشرق عدوان ووحشية ، وقد يكون
فى اختفاء العجوز المتهالك خير لبقعة ما من الأرض ، فها هو ذا يرحل معى الى
غير عودة ليحتل مكانه مع نسيمات خلفى الجديد ، خلف جديد ... وبدأ الصوت
يبتعد ويتلاشى شيئاً فشيئاً مع ضجيج المدينة ثم يتبدد فى أعقاب ليلة فاصلة بين
عامين ، وطلع مع شقشقة العصافير شاب أملح وسيم ، يحاول أن يبتسم ولا
يستطيع ، فقد فتح عينيه على براكين ثائرة ، وأشلاء متناثرة ، وبشرية ممزقة
وانسانية ضالة ، ووحوش كلبة ، تغريها رائحة الشواء المنبعثة من الضحايا ،
ضحايا الغدر والجشع المادى ، والختل والخيانة ، وتلوح على شفثيه حيناً
ابتسامة باهتة تولد ميتة ، مبعثها الأمل المترائى على بعد بين ثنايا غيوم متلبدة ،

وحنايا ضلوع مهشمة ، وهو يلوح بيديه مودعا سلفه الوداع الأخير ، ثم يتابع سيره على نفس الطريق الذى عبره سابقون منذ ملايين السنين

وهنا تركت المكان ولجأت الى نفسى ، وبحثت فى دخيلتها فى ألم ممض ، وعناء لا يفارق ، عن بصيص من الأمل من النور ومن الرجاء ، وتوالت قوافل الأفكار مع سيول من ذكريات هى مزاج من حلو ومر من رجاء ويأس ، والمح فى واحد منها فتوة وقوة وحماسا وشدة مراس فيطغى على ما سواه ، ويبدو حقيقة قوية ثابتة ، ذلك هو العزم الفتى ، واللب المدرك ، وفى يمينه سلاح وأى سلاح !! انه ما لا يقله قرين ، ولا يدانيه فى مضائه ضريب ، ذلك : هو اللياذ بالايامن ، واطراح اليأس ، فى شدة وبأس ، ومواجهة الكوارث بأيد وقوة ، وجلد وصبر ، فى كل ميادين الحياة ، والصمود حتى النصر ، والنصر محقق للجادين المخلصين المصيرين على الوصول الى حقوقهم مهما كلف الطريق من ثمن غال عزيز ، فما أعز من الوطن ، وما بعد ضياع الكرامة صبر حتى تسترد ، ويتجسد الفكر حقيقة واقعة حين تقررع بابى سيده نصف يعتمد على ساعدها خيال انسان يتقمص حياة غاربة ، والمرأة تقول ، والخيال الانسانى يئن ، ثم يرتطم بأرض الفرقة العارية من غطاء ، ويستوى جالسا تبرق حنودورتيه وتتحرك شفتاه ، وترجم رفيقة مسيرته خلجات جحمتيه كلاما أليما : ضاع الكن وفقد المأوى ، واغتيل الولد ، وهلك الحرث ، ولا سميع ولا راحم ، ثم تنهش وجهها منشبة أظفارها فيمابقى له من عظام ناتئة فتدميه ، وتشق جيبها ليبين عن حنايا متهاكة ترسم خطوطا متوازية معترضة أبلهاها البلاء ، عثرون عاما أو تزيد فى ضياع تطلب عونا ، وترجو رفدا ، صورة لا أنساها ، ولوحة استنسخت منها ما ثبته على جدران قلبى بريشة فنان حتى لا تند عن عيني أبدا ، وكيف . . . وهل يمكن أن يتطرق اليها أهمال أو يعتورها فناء . . . وكاد يستحوذ على اليأس لولا أن انبثق الظلام عن نور وضئ يتلو : « .. والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا .. » ويردد .. ردد على سميع جليسيك « ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ١ . . . وحرمت متسائلا . . . ما الرابط بين ما نحن فيه وبين ما أسمع ، وسرعان ما تلقيت الجواب حديثا عذبا نقيا واضحا لا ابهام فيه ولا التواء فانصت معى الى ما كان . . .

٢ - من هو الجدير بالبقاء ، بالخلود ، بالحياة الحرة الكريمة ؟! أهو ذلك المعول الباكى ، النادب النائح ، المولول الصارخ ؟! أم الجاد حين الجد ، الصابر ادى اليأس ، الباحث عن مخرج فى الشدة ، الساعى ليتخلص من ربة الهوان مالك الطريق ليصل الى بر السلامة ، محطم القيود ليتحرر من نير الهوان ؟! وواضح أن الثانى هو الأعز مكانا والأقوى جندا ١ **اذن** : ليس من الاسلام فى شئ ، ولا من جماعة المسلمين ، ولا حقيقيا بحياة ناعمة من دعا بدعوى الجاهلية الدالة على الضعف والخور ، الغفل البعيد عن نور الاسلام ، ذلك الذى يواجه الخطوب بلطم الخدود ويعالج نوازل الايام بشق الجيوب . كلا ! . فذلك هو الفناء والموت ، وهو ما يسر العدو وييسر له السبيل الى ابادته خصمه واعتلاء ظهره وسلبه قوته واستيلائه على دياره .

فالمسلم حقا والمؤمن صدقا والحقيق بالانتساب الى أمة « سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم » هو من اعتصم بالله أولا واستعان به ، ثم أخذ فى الأسباب التى يواجه بها عدوه ، ومضى ليتأمله بمثل فعله وأشد ، ليستد عليه الطريق ، حتى لا يصبح سيده ، يملأ عليه ارادته ويتحكم فى مصائره .

وفوق هذا يضرب الله لنا الأمثال بما خلق ، وبما يدركه سمعنا ويقع عليه
بصرنا ، ويجرى من حولنا ، فما الرياح الهوج ولا الزوابع العاصفة ، ولا الأمواج
المتلاطمة ولا قنن النيق المتعالية ، ولا حرارة الشمس المحرقة ، ولا ضياء القمر
المبدد للظلام الدامس ... الا .. ثورة على الأضداد .. وتلك سنة الله فيما أبدع
.. فكل هدوء تعقبه عاصفة ونهاية كل ليل فجر ، والضعيف لا مقام له تحت
السما ، ولا مستقر له فوق البسيطة ، ولا تزيد الشدائد الرجال الا قوة
واقترارا ، وكلما استغلق الأمر كلما جد الباحث منقبا عن حيلة لمخلص « وكلما
ضاق الأمر اتسع » :

أخلق بذى اللب أن يحظى بحاجته ومدمن القرع للأبواب أن يلجا

وهنا : أدركت — ولعل القارئ أدرك معي — أن هذا الحديث الشريف
يحمل دعوة صريحة ، جادة ، قوية ، صارمة الى العمل المثمر نصرا وفلاحا وقوة
وبطولة ورجولة ، وما مصدر لطم الخدود وشق الجيوب الا الجهل والجاهلية
المزمنة والخواء العقلي من المعرفة والفراغ الذهني من الرصانة والحصافة ،
والبعد عن الفطنة والذكاة وما هو — أن شئت له وصفا — الا حيلة عاجز وعمل
تافه حقير ، وما مصدره الا انحطاط في الادراك وضعف في الحيلة ، والا ..
فقل لى بريك ماذا يجدى البكاء ، وهل ردت النائحات مفقودا أو أعاد شق
الجيوب مطرودا أو بنت دعوى الجاهلية وطنا للاجيء منبوذ ... لا شيء من
هذا ينتجه ذاك .. وما نتاجه في الواقع الا تفاقم العلة واتساع الخرق على
الرائع وتعمد البسائط واستدامة الكارثة ومع كل هذا .. ضياع الأبد ولعنة
الأجيال القادمة .

٣ — نحن الآن نبدأ عاما هجريا جديدا ، فلنفكر فيما مضى به الزمان ،
لنطوى الصفحة القائمة بعد درس ما فيها ، وادراك أسباب وجودها ، حتى
نبتعد عن ما عوق ، ونهجر ما لوث الماضي القريب ، ولنفتح صفحة جديدة على
ضوء فهم ووعي وحكمة وادراك لحقيقة وجودنا ومقومات أمتنا ، ونبنى على
أسس ثابتة وطيدة سدا منيعا يحول بين عدونا وتحقيق ما يحاوله ..

ولما كان الفكر يسبق العمل ، ومن تغلب فكرا على أمة ما كان سلطانه
عليها أقوى مما لو بادرها بالسلاح والجند ، وجب علينا أن نلمس بعض ما يثيره
من حولنا مهاجمونا في تراثنا ليحملونا على هجره ، ومتى تمكنوا من ذلك فقد
تمكنوا من رقابنا ولأت على مثال من أمثلة ، اتخذنا مجلسا في أقدس
مكان علمي في (مدينة النور) (١) وكان من بين الحاضرين شرقي فائقه مستنير ،
مؤمن بربه ومعتقد برسالة رسله ، وهو مبعوث من مملكة عربية ليعود أستاذا
في جامعها — وهو جدير أن يكون ، همس في أذنه جاره « البولندي » .. أن
الجهل يستحوذ على عقول الكثيرين منكم ولعلكم تتخلصون منه فمما يثير العجب
مثلا أن يكتب في صحيفة تصدر عنكم أن القول بكروية الأرض كفر في وقت

(١) المقصود بالنور هنا الإشعاع العلمي وحرية البحث مهما كان نوعه ولقد تفردت بهذا النوع
مدينة « باريس » فعلمائها مطلقو الحرية ليناقتشوا كل فكرة ورأى مهما خالف رأى صاحب السلطة ..
ولا سلطة عند علمائها أقوى من سلطة العلم وهذا ما حمل علماءها على الإنتاج في مختلف عصور
وجودها . وهذه حقيقة لا يمارى فيها أحد مهما بلغ جهله بما يدور في العالم .

صعد فيه الانسان الى القمر ، ولقد أعجب الحاضرين وأدهشهم رحابة صدر الشرقى وسعة أفقه ودقة ادراكه وحسن تأتية للأمر فى دبلوماسية بارعة ووعى يبشر بالخير الكثير للجيل الصاعد فى هذا البلد الشرقى العربى ... قال الشرقى بصوت يسمع الجميع .. ليست هذه هى الاولى ولكن كان لها أخوات عالجا بحكمة المغفور له جلالة الملك عبد العزيز آل سعود ، وما أنا كما ترونى الا من نتاج غرسه الكريم .

ثم أشار الشاب الذكى الى أحد الحضور (وهو ايطالى) وقال : لعلكم على ذكر مما حدث (لجاليليو) يوم اكتشاف المنظار المكبر ، وما كان من أمر من قال بكروية الأرض عندكم فى عصور سلفت فقد كان جزاؤه الاعدام شنقا ، وهو أخف من حكمنا على مثله بالكفر أليس كذلك ؟!

ولقد كان مثقفو المصفوة فى بلادكم أنكى وأشد وأسوأ حالا ، والا فلماذا أعدم (مارتن لوثر) ولو ذهبت أحصى لعجزت ، فهل يمكن أن أقول : ان الدين المسيحى كان فى جانب المعاصرين آنذاك ؟

طبعاً : لا - وانما هو التسلط الفكرى الجاهل وتحكم الطبقة التى هى الى الجهاد أقرب منها الى الانسان الفكر والمتأمل لمثل هذه الوقائع التافهة يجدها كثيراً فى عصور التأخر الفكرى ، ولقد مرت بنا نحن العرب تلك الظروف ، فلا لوم على بدوى يعيش بعيداً عن المدينة أن ينكر ما يجرى فيها ، وطالعوا قصة الفلاح الريفى الذى قدم المدينة لأول مرة ودخل الى (السينما) وشاهد ما يعرض فيها ، وقد أورد هذا فى صورة نقد لاذع المرحوم مصطفى لطفى المنفلوطى المصرى فى كتابه النظرات .

وانخلص من كل هذا

الى ان الاسلام لم يكن سبباً فى الانزواء والانطواء ، ولا يدلّه فى التعويق والتأخر ، ولا فيما ترى من تفكك وتفرق ، وانما هو مجنى عليه دائماً وليس جانياً ولو أن الاسلام احتل مكانه على المسرح العربى ولعب دوره فى الديار الاسلامية لتغير وجه التاريخ آخرها كما غير الاسلام وجهه أولاً ولتصدر المسلمون الدنيا فى أحسن قيادة وأرفع مكان ، فقد ناعت مصادره بما حملت من دعوة الى العلم والعمل ، فلا يظنن جاهل أن الاسلام معوق أو أنه يفصل بين روح وجسد وان ما نسمعه هو جهل بالاسلام وليس اسلاماً ، ولا يصح لعاقل أن يردده الآن فنحن فى حاجة الى قوة بانية وكفانا الله شر الهدامين ...

وعلاً صوت الحق ودوى ، ولم يعجب هذا أحد الحاقدين ، فقال : وما رأيكم فى القضاء والقدر اللذين شلا الفكر الشرقى زمناً طويلاً ، وقام فى الجانب الآخر من يجيب : ان كنت يا هذا من قراء التاريخ فلعلك تعرف رسول الاسلام

في ذكرى

الهجرة

المهاجرون والأنصار في القرآن الكريم

للاستاذ: محمد الدسوقي

المحرر الأول بمجمع اللغة العربية

١- بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور ويهديهم الى صراط مستقيم ، فقد كانت البشرية قبيل بعثته في حاجة ماسة الى من ينتشلها من وهدتها التي تردت فيها ، وهددة الشرك والانحلال والاثم والطغيان ، ويرسم لها سبيل الفلاح والنجاح في الدنيا والآخرة .

وفي مكة صدع محمد بأمر ربه ودعا الى عبادة الله وحده وترك عبادة الأصنام فلم يجد من المشركين أذنا صاغية ، أو قلوبا واعية ، وأخذوا يسخرون منه ويستنهضون به ، ولكن الرسول الكريم مضى يبلغ رسالة ربه غير عابئ بما يفعله قوم من جهالة وضلالة . وهدى الله من هدى الى الايمان ، فكانت قريش تسوم هؤلاء الصابئين في نظرها صنوفا متباينة من العذاب والاضطهاد ، وتمر الأيام والمسلمون يزدادون عددا ، وقادة الكفر يزدادون طيشا وغيا وحمقا .

ورأت الجاهلية أن الاسلام ينتشر على الرغم من محاولاتها الجمة لوقف ذيوعه ، واضطهاد أتباعه ، وأيقنت أن موارثها البالية وأعرافها الفاسدة تتعرض لخطر داهم لا قبل لها به اذا لم تعمل عملا حاسما تقضي به على تلك الدعوة التي سفهت أحلامها وعابت آلهتها ، فانطلقت مسعورة تؤلب القبائل وتدبر أمرها بليل ،

لقد أرادت أن تقتل الرسول بطريقة تجعل بنى هاشم غير قادرين على القصاص له ، ولكن الله العلي القدير حفظ نبيه من مكر الجاهلية « ومكروا ومكر الله والخير الماكرين » فقد أذن الله لنبيه وللمؤمنين بالهجرة الى يثرب ، تلك المدينة التي وصل اليها الاسلام قبل أن يدخلها رسول الاسلام .

٢- وترك المسلمون ديارهم وأموالهم وهاجروا من مكة الى يثرب فداء لعقيدتهم وإيمانهم ، وما كانت تلك الهجرة فرارا وهربا بقدر ما كانت أسلوبا واقعيا فى نشر الاسلام ، وسببلا عمليا لاعداد العدة والقوة حتى لا تستمر الجاهلية بجبروتها وطغيانها تضع الأشواك والعقبات فى طريق دعوة التوحيد والوحدة والأخوة والمساواة والحرية ..

وفى يثرب وجد المهاجرون الصابرون اخوة لهم آوهم ونصروهم وقدموا اليهم المال والمتاع فى ايثار لم يعرف التاريخ له مثيلا ، كان المسلم الأنصارى يقدم الى أخيه المسلم المهاجر نصف ماله أيا كان نوعه، وكان يطلق احدى زوجاته ليتزوجها المسلم المهاجر الذى لا زوج له ، وبهذه الروح السامية ، روح الايمان والحب والفداء والايثار تكون المجتمع الاسلامى فى المدينة ، وعلى أيدى هؤلاء المؤمنين المجاهدين انتشر الاسلام ، وبدأت البشرية مرحلة جديدة مشرقة لم تعرف لها نظيرا فى تاريخها الطويل ..

٣- وفى ذكرى الهجرة ، ذلك الحدث الرائع فى تاريخ الاسلام والمسلمين يجدر بنا أن نذكر هؤلاء الرجال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، وأن نستلهم من كفاحهم وجهادهم ما ينير لنا طريق النضال فى معركة النصر أو الشهادة .
والقرآن الكريم — كتاب الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه — قد تحدث عن المهاجرين والأنصار ، وليس هناك كتاب يبلغ مبلغ القرآن فى الاشادة بهؤلاء الأبطال ، فقد سجل لهم قوة الايمان وثبات اليقين وروعة الفداء ، وصدق الجهاد ، وما أعد لهم بسبب كل ذلك من خير جزيل وثواب عظيم .

وحديث المهاجرين والأنصار فى كتاب الله حديث مستفيض لا تنفى مقالة واحدة به ولهذا أقصر حديثى فى هذه الكلمة على تلك الآيات التى ورد فيها ذكر المهاجرين والأنصار بصريح اللفظ ، وأيضا الآيات التى تحدثت عنهم باسم الموصول وأعقبته بما يفسره من الهجرة أو النصرة .

على أنى لن أسلك فى هذا الحديث دراسة الآيات حسب ترتيبها فى المصحف ولكنى سأتناول النقاط التالية بالعرض فى ضوء الآيات القرآنية الكريمة :

أولا : أسباب الهجرة .

ثانيا : بين المهاجرين والأنصار .

ثالثا : منزلة المهاجرين والأنصار .

٤- من المعلوم أن المسلمين هاجروا من مكة الى المدينة لحماية عقيدتهم وأنفسهم من صلف الجاهلية وطغيانها فقد تعرضوا فى مكة لختلف ألوان العذاب حتى أمست بالنسبة لهم بلد الهوان والحرمان ، فكان عليهم أن يدعوا ذلك البلد بعد أن أزور عنهم وترفع عليهم ، وصير حياتهم فيه شقاء متواصلا ، واضطهادا قاسيا .

لقد أجبر المسلمون على الهجرة ، أجبرهم الظلم والاثم والكفران والطفيان فهم يحبون مكة ، مسقط رؤوسهم ومهد طفولتهم ، ولكن الله ورسوله أحب اليهم مما عداها ومن ثم جاهدوا وصبروا على ما أودوا وهاجروا وقتلوا ، أولئك هم المؤمنون حقا .

وطوعا لمنهج القرآن الكريم فى ايثار الاجمال والايجاز فى أغلب الشان أشارت بعض الآيات الكريمة الى أسباب الهجرة اشارات تعتمد على اللفظة الموحية والكلمة الجامعة ، فقد جاء فى الآية ١٦٥ من سورة آل عمران « .. فالذين

هاجروا وأخرجوا من ديارهم ... » وبناء الفعل للمجهول فى أخرجوا يدل على أن المسلمين أجبروا على الخروج من ديارهم بسبب ما أصابهم من أذى على أيدي المشركين .

وورد هذا الفعل بصيغة المبني للمجهول فى الآية ٨ فى سورة الحشر للدلالة على نفس المعنى « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم ... »

وفى سورة النحل جاء فى الآية ٤١ « والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا ... » فالمهاجرون ظلموا قبل هجرتهم ، ظلمهم المشركون ظلما متعدد الدرجات متنوع الأشكال ، غير أن الآية لم تفصل أنواع الظلم وكيف وقع على هؤلاء المهاجرين الصابرين ، وهى بهذا أشمل فى الدلالة وأبلغ فى المعنى ، وأوقع فى النفس ، وأعمق فى الحس .

وأما الآية ١١٠ فى سورة النحل أيضا « ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا .. » فتتحدث عن فتنة بعض المهاجرين قبل هجرتهم ، وللمفسرين فى تفسير معنى الفتنة الواردة فى الآية آراء مختلفة (١) ، بعضها يذهب الى أنها العذاب بقصد الردة ، وبعضها الآخر يذهب الى أن المعنى أن بعض المسلمين أعطى الكفار ما أرادوا بلسانه مكرها فكأنهم بذلك قد فتنوا أنفسهم ..

ومهما تباينت الآراء فى تفسير معنى الفتنة فهى تدور فى فلك الاضطهاد والأذى الذى صبه المشركون على المؤمنين .

هـ — وهؤلاء المهاجرون المطاردون الذين أخرجوا من ديارهم وأمواهم ظلما وعدوانا ، استقبلهم الأنصار بالحفاوة والاكبار ولم يعرف تاريخ البشرية كله حادثا جماعيا كحادث استقبال الأنصار للمهاجرين ، فقد تميز بالحب الرائع ، والبذل السخى ، ولكن المهاجرين مع هذا كانوا فى حاجة الى تشريع يحوطهم بمزيد من الرعاية والحماية والتكافل والتناصر ، وكان المجتمع الإسلامى عقب الهجرة يمر بفترة حرجة فى حياته ، وأعداؤه فى داخل المدينة وخارجها يترصدون به ويتحينون الفرصة للانتفاض عليه ، فكانت المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار على المواساة والتوارث بعد الموت ارثا مقدما على ذوى الأرحام « ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير » (الأنفال / ٧٢) .

ان المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار ، كانت صلة فريدة فى تاريخ التكافل بين أصحاب العقائد ، لقد قام هذا الاخاء مقام اخوة الدم فكان يشمل التوارث والالتزامات الأخرى الناشئة عن وشيجة النسب كالديات وغيرها .

وكان هذا النظام ضروريا لحفظ هذه الجماعة الوليدة وتماسكها فى مثل تلك الظروف التى قامت فيها .

وتذكر الآية أن ولاية المؤاخاة لا تشمل الذين آمنوا ولم يهاجروا وهم قادرون على الهجرة ، فهؤلاء لا تجب على المسلمين ولايتهم ، كما كان الشأن مع جماعة من الأعراب أسلموا ولم يهاجروا استمسكا بمصالح أو قرابات مع المشركين ،

(١) انظر القرطبي ج ١٠ ص ١٨٠ ، ١٩٢ ، والألوسى ج ٤ ص ٤٤٨ ط . بولاق .

غير أن هؤلاء وامثالهم يجب على المسلمين نصرهم ان استنصروهم فى الدين على شرط الا يخل المسلمون فى هذه النصرة بعهد مضروب بينهم وبين قوم آخرين .
وهى قمة فى الاحتفاظ بالعهد تتطلع اليها البشرية ولا تنالها حتى الآن .

٦ — ولما كانت المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار قد قامت مقام اخوة الدم بسبب الظروف الاستثنائية التى عاش فى ظلها المجتمع الاسلامى بعد الهجرة مباشرة ، فان المسلمين بعد غزوة بدر الكبرى استقرت أحوالهم فى المدينة شيئا ما ، استتب الأمن للدولة ، ووجدت أسباب معقولة للارتزاق وتوفر قدر من الكفاية للجميع ، ولهذا أصبحت الظروف التى حتمت نظام المؤاخاة من ناحية الالتزامات الناشئة عن صلة الدم والنسب غير قائمة فأبطل القرآن الكريم نظام المؤاخاة من هذه الناحية — ولا سيما ناحية التوارث — فحسب مستقبيا اياه من ناحية العواطف والمشاعر والتعاون والتناصر « النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا كان ذلك فى الكتاب مسطورا . (الأحزاب/٦) .

والآية فى مستهلها تقرر الولاية العامة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهى ولاية تتقدم على قرابة الدم ، بل قرابة النفس فهو أرحم بهم من أنفسهم فعليهم أن يحبوه ويطيعوه ، وتقرر الآية كذلك الأمومة الشعورية لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فيجب توقيرهن ويحرم التزوج بهن بعده .

وبعد أن ألغت الآية نظام المؤاخاة من ناحية التوارث والتكافل فى الديات وردت هذا الى قرابة الدم والنسب تشير الى أن الغاء المؤاخاة من تلك الناحية لا يعنى بتر صلات المودة بين الأولياء من حيث التكافل المالى ، فباب الهبة أو الوصية مفتوح لمن أراد أن يقدم خيرا وبراً ومعروفاً .
والآية فى ختامها تقرر أن التوارث بالأرحام هو الأصل المقرر فى الأزل « كان ذلك فى الكتاب مسطورا » وهنا تقر القلوب المؤمنة وتطمئن .

٧ — والمهاجرون الفقراء الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم أراد الرسول الكريم أن يقسم عليهم وحدهم دون الأنصار أموال بنى النضير التى غنمها الرسول بغير حرب ، وكان يريد من وراء ذلك أن يعوض المهاجرين عن بعض ما تركوه فى مكة وإن يحدث نوعاً من التقارب المالى بين المسلمين جميعاً فى المدينة ، غير أنه عليه السلام لم يشأ أن يفعل ذلك الا بعد أن يجمع الأنصار ويعرض عليهم ما يراه .

دعا الرسول الأنصار وشكرهم فيها صنعوا مع المهاجرين من البذل والايواء والنصرة ثم قال : ان أحببتهم قسمت ما أفاء الله على من بنى النضير بينكم وبينهم ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى فى مساكنكم وأموالكم ، وان أحببتهم اعطيتمهم وخرجوا من دوركم » .

وهنا يقول سعد بن عباد : بل تقسم بين المهاجرين ويكونون فى دورنا كما كانوا ونادت الأنصار : رضينا وسلمنا يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار .

موقف رائع نبيل ، وصورة حية مشرقة من صور الايمان والحب والايثار ، وصورة تؤكد أن رابطة العقيدة أقوى وأغلب من رابطة الدم والنسب والموطن والجنس . وقد سجل القرآن الكريم هذا الموقف فى سورة الحشر فى الآيتين

الثامنة والتاسعة بعد أن أورد قبلهما قصة بنى النضير وما يجب فيما يفيئه الله على المسلمين من أموال بغير قتال .

« للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . والذين تبوءوا الدار والاليمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » .

لقد أثنى الله على المهاجرين والأنصار في هاتين الآيتين ، مدح المهاجرين بصدق الإيمان والجهاد ، فقد خرجوا من ديارهم وأموالهم يرجون فضل الله ورضوانه ، وينصرون الله ورسوله ، ومدح الأنصار الذين تبوءوا الدار ، أى استوطنوا المدينة قبل المهاجرين ، باخلاص الإيمان ، وحب الذين هاجروا إليهم كما مدحهم بالإيثار فىسمى صور « ، لأنه إيثار عن حاجة . وتحذر الآية فى ختامها من الشح ، لأنه المعوق عن كل خير وبر ومن خلص نفسه من إفسار الشح ، وبذل فى سقاء كريم من ماله وعواطفه وجهده ، فقد سلك طريق الفلاح وكان من الفائزين » ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » .

٨ — وأما عن منزلة المهاجرين والأنصار فقد اتضح من كل ما سبق أن المهاجرين بهجرتهم قد صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فهم لم يهاجروا رهبة من الكفر ولا رغبة فى الدنيا ولكنهم هاجروا يرجون رحمة الله ، ويبتغون فضلا منه ورضوانا وينصرون الله ورسوله . « ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم » (البقرة/ ٢١٨) . وأما الأنصار فقد آووا ونصروا وضربوا أروع الأمثلة فى السخاء والاعطاء والحب والإيثار .

ان المهاجرين والأنصار هم حملة الاسلام الأول ، خاضوا من أجله معارك كثيرة ، وتعرضوا لأخطار جسيمة ، فما وهنوا وما استكانوا ، لقد اضطهدوا وقتلوا وقتلوا ، وأنفقوا وبذلوا فى سبيل الله ، فحقق الله لهم وعده ووعدده ، ونصرهم على أعدائهم ، ورضى عنهم ، وغفر لهم ، وأعد لهم جزاء عظيما ، ونعيما مقيما ، لأنهم المؤمنون حقا وصدقوا « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم مغفرة ورزق كريم » (الأنفال ٧٤) .

« والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه ، وأعد لهم جنات تجرى تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم » « التوبة ١٠٠ » .

٩ — ولهذه المنزلة الجليلة للمهاجرين والأنصار استحقوا فضل الله فى التجاوز عن هفواتهم وتوفيقيهم الى اتباع طريق الرحمة والمغفرة ، وفى غزوة تبوك — وهى آخر غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم — يقول القرآن الكريم عن بعض المهاجرين والأنصار « لقد تاب الله على النبی والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم » « التوبة ١١٧ » .

وسميت غزوة تبوك بالعسرة لأن الرسول — فيما يروى — نذب الناس الى الجهاد فى حر شديد وفى عام جدب (١) ، وكان الرسول اذا أراد الخروج لغزوة لم يبينها للناس ، الا فى تبوك ، لبعد المسافة ، ونفقة المال وقوة العدو . وفى هذه الغزوة أنفق بعض المسلمين لتجهيز الجيش ، وحاول المنافقون تشييط الناس عن الغزو ، فباء بالفشل لأن الرسول أخذهم بلا هوادة ، ورد اليهم كيدهم فى نحورهم .

ويبدو من الآية أن بعض المهاجرين والأنصار هموا (٢) بالرجوع ، أو مالوا عن اللحاق فى الجهاد ولكن الله تدارك قلوب هؤلاء فلم تزغ ، انه بهم رعوف رحيم ، وتلك سنة الله مع أوليائه اذا أشرفوا على الهلاك والبوار أمطر عليهم سحائب جوده وفضله فلم يضلوا طريق الخير وسبيل الفلاح .

وفى قصة الافك التى ذكرها القرآن فى سورة النور وردت هذه الآية « ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفووا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم (النور : ٢٢) » والآية تتحدث عن موقف لأبى بكر رضى الله عنه مع مهاجر فقير يمت اليه بصلة القرابة هو مسطح بن أثاثة وكان أبو بكر ينفق عليه ، فلما كانت حادثة الافك اشترك مسطح فى اذاعة تلك الفرية المنكرة التى بلبت أفكار المسلمين وشغلتهم نحو شهر ، وحين نزلت آيات الله تعلن طهارة السيدة عائشة وبرأتها مما نسبته المنافقون اليها أقسم أبو بكر الا ينفق على مسطح فنزلت تلك الآية تدعو الى الصفح والعفو مع أن الجريمة شنيعة منكرة ، ولكن المهاجرين بما قدموا أهل للعفو والصفح .

وأعاد أبو بكر رضى الله عنه بعد نزول الآية النفقة الى مسطح ويروى أنه قال . والله لا أنزعها عنه أبدا ، والله انى أحب أن يغفر الله لى (٣) .

١ . — وبعد فان مما يستنبه النظر فى حديث القرآن عن المهاجرين والأنصار أن المهاجرين أفردوا بالذكر فى بعض الآيات (٤) ، على حين ورد ذكر الأنصار مع المهاجرين دون أن يفردوا بالذكر فى آية واحدة .

ومع التسليم بأن المهاجرين أسبق ايمانا وجهادا فان المفاضلة المسرعة بين المهاجرين والأنصار لا مسوغ لها ويكفى أن الله وصفهم جميعا بأنهم المؤمنون حقا وقال عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » .

رضى الله عن صحابة رسول الله المهاجرين والأنصار ورزقنا التأسى بهم فى الايمان والجهاد والصبر والفداء حتى نكون أهلا لنصر الله الذى كتبه لعباده المؤمنين المخلصين وصدق الله العظيم « وكان حقا علينا نصر للمؤمنين » .

(١) الدر فى اختصار المغازى والسير لابن عبد البر ص ٢٥٣ ت د. شوقى ضيف .

(٢) القرطبى ج ٨ ص ٢٨٠ .

(٣) نهاية الأرب ج ١٦ ص ٤١٤ .

(٤) وهذه الآيات عدا ما أثبتته كاملا هى : الآية ١٩٥ آل عمران ، ٧٥ الأنفال ، ٢٠ التوبة .

٤١ ، ١١٠ النحل ، ٥٨ الحج . وتثنى هذه الآيات فى مجموعها على المهاجرين وتذكر فضلهم وما أعد لهم من خير جزيل فى الدنيا والآخرة .

من شبابنا الأول

للأستاذ : البهي الحولي

جلس عتبة ابن فرقد أمير ماسبذان (١) يوما الى بعض خلائه وقد أهمه أمر فوجه الحديث الى عبد الله بن ربيعة فقال :
« ألا تعينني يا عبد الله على ابن أخيك ؟ » .
قال عبد الله وما ذاك أيها الأمير ؟
قال ابني عمرو ، أريد أن تعينني عليه .
قال : وماذا في أمره ما ترجو المعونة عليه ؟
قال أريد أن يكون معي في عمل هذه الإمارة يعينني عليه فقد تقسم الزهد وسهر الليل وركوب الخيل والخروج للغزو كل وقته وعقله وجسمه !!
قال معضد العجلي . أيها الأمير ان ابنك شغل بمعالى الأمور فدعه وما شغل نفسه به ، ولقد كنا خلطاء أن نعينك على ما ترجو من صلاحه لو أنه شذر مع الخلفاء والمستهترين بألوان اللهو والغفلة ، أما وهو مشمر الى الله فلا ، ولقد كان الأمير — أعزه الله — خليقا أن يعين ولده على ما هو بسبيله لا أن يستعدى عليه من يثنيه عنه .

قال عتبة والإمارة يا معضد ، من يعينني عليها ؟
قال معضد : لكأنك أيها الأمير تدخر ولدك للإمارة من بعدك ! وهيهات ، فابنك يخلق الى إمارة أعز ، ومجد أشم ، ويعيش بنفسه في حقيقة علوية لا يروج لديها شيء مما نعيش فيه وله ، وما ذلك بمانع يوما أن يكون أهلا لما تريده من الإمارة .

قال عتبة انه لا يمتعنا بنفسه ، فهو كثير التجوال والترحال والسفر الى الغزو ، وإذا أقام بيننا أقام كأنه غريب لا يأكل مما نأكل ، ولا ينال كما ننام ، ولا يأخذ فيما نأخذ ، وبودى لو يرفق بنفسه ويصيب مما نحن فيه ، فما حرم الله عليه شيئا منه ، فان نفسى تكاد تذهب من الرقة كلما رأيته في نحوله

(١) ما سبذان كورة فارسية أرسل اليها سعد بن أبي وقاص جيشا بقيادة ضرار بن الخطاب انقهرى ففتحها سنة ١٦ هجرية .

وذبوله ، وقد أعطيته بالأمس مالا ليصلح من حاله ، فما هش له حين أخذه ، وأحسب أنه لم يأخذه إلا برا بى وشفقة على من أثر الرد ، ولا أدرى ما هو صانع به ..

وهنا دخل عمرو بن عتبة فأمسك أبوهم عن الكلام ، فقال عبد الله بن ربيعة : لعلك سمعت شيئا مما كنا نتكلم فيه من أمرك يا عمرو . قال عمرو بن عتبة : لم أسمع شيئا ، ولكن لعلى قد فهمت الآن ما كنتم تتحدثون به .

قال عبد الله « فأطع أباك يا عمرو » . فسكت عمرو وأطرق حزينا يفكر فى حيرته بين وجد أبيه به ، وبين شوقه الى الله .. وصمت المجلس لأطراقه وسكوته ، فرق له معضد العجلى وقطع الصمت بقوله « لا تطعمهم يا عمرو ، وأسجد واقترب ا » . فأقبل عمرو على أبيه عتبة كأنها يضرع اليه وقال « يا أبت انما أنا عبد ، أعمل فى فكاك رقبتى ، فدعنى أعمل فى فكاكها » . فبكى عتبة لضراعة ولده وقال « يا بنى ، انى لأحبك حبين : حبا لله ، وحبا للوالد لولده » فامض لما تريد من أمر ربك . قال عمرو « يا أبت ، انك كنت آتيتنى مالا قد بلغ سبعين ألفا فان كنت سائلنى عنه فما هو ذا فخذ ، والا فدعنى فأمضيه » (١) .

قال عتبة « فامضه يا بنى » .. « فأمضاها عمرو ، فما بقى منها درهم » . ذلك هو عمرو بن عتبة ربيب بيت من بيوت الامارة ، وشاب من شباب المسلمين الأولين ، تقدمه اليوم مثلا صالحا لشباب المسلمين والآخرين . كان متغربا فى الله ، وقدم من سفرته مع رفقة ، منهم ابراهيم بن علقمة ، ومسروق ، ومعضد ، حتى بلغوا مشارف ماسبدان مقر اماره أبيه . لو أن شابا من صغار النفوس فى مثل موقف عمرو ماذا كان يدور بنفسه من الزهو بين رفقته ، وهو يعلم أنه قادم بهم على سلطان أبيه حيث مظاهر الجاه وشارات الرياسة التى تهز نفوسهم وتملا صدورهم اكبارا له وهيبه ؟ ماذا كان يصطنع من الحديث ليشعر اخوانه من طرف خفى بما هم مقدمون عليه ؟ .. لندع ما يكون من صغار النفوس فى هذا الموقف ، ولننظر ما فعلت تلك النفس الكبيرة التى كانت تحلق فى آفاق غير التى يعيش فيها عامة الناس ، فلا تزدهيها الشارات ولا تفرح بما يفرح به صغار الأحلام ، قال عمرو بن عتبة « انكم ان نزلتم عليه صنع لكم نزلا . ولعله قد ظلم لكم فيه أحدا ، ولكن ان شئتم نزلنا فى ظل هذه الشجرة ففضضينا مقبلنا وأكلنا من كسرننا » ، ففعلوا (٢) .

لقد بلغ هذا الشاب من الرشد ما لم يبلغه أبوه ! .. والرشد رشدان رشد يميز به العقل المنطقى قيم الأشياء المادية فى الخارج ، ورشد يميز به العقل الروحى قيم الحقائق وأقدار المعانى . والرشد الأول يبلغه الطفل بعد سن معينة فيصير رجلا ، والرشد الآخر قد يدركه الفتيان قبل الرجال وقد لا يدركه الرجال فيظلون أطفالا . وتلك الحقيقة هى التى يجلوها لنا عمرو بن عتبة بسيرته الرشيدة وحسن ادراكه لأنواع القيم .

لقد أدرك رشده ، فهان فى نظره ما فى بيت أبيه من ألوان المطامع

(١) فأمضيه - أتصدق به . (٢) النزل - الطعام .

والمشارب ، واستشعر وعيه الباطنى ريح نعيم قدسى فى ملكوت الله ، فعاف أن يكون بطنه وعاء لما عند أبيه ، وسما الى نفحات الله يتعرف لها فى أصيله وسحره ، ومغداه ومراحه ، فملأت أهابه طربا وبهجة ، وقلبه نورا وحكمة .
لقد أغناه عن دنيا الناس رغيفان كل يوم يسد بهما فراغ بطنه ، وفى رغيفين غناء لمن كان همه أن يبسط جناحيه للتحليق فى ملكوت الله ذاهبا مع ما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأرباب الهمم العالية « أديموا طرق أبواب الجنة بالجوع » ، قال عبد الحميد بن لاحق « كان لعمر بن قنبر رغيفان كل يوم ، يتسحر بأحدهما ويفطر بالآخر » وأغناه عما للناس من مكرش وأرائك ووسائد ، حصير عتيق يريح عليه جسمه ساعة من الليل أو بعض ساعة اذا أحس كلال التهجد والقيام .

ولقد كان يترنم فى نفسه بكلمة سمعها من صديقه معضد العجلى « لولا ظمأ الهواجر ، وطول ليل الشتاء ، ولذاذة التهجد بكتاب الله عز وجل ما باليت أن أكون يعسوباً » فبهتز عطفاه من الطرب ، اذ يذكر بها الرياض التى طالما صدحت فيها بلبله ، فلذاذة التهجد بكتاب الله عز وجل كانت قرة عينه وبهجة نفسه ، ومهادد الوثير الذى أثره على كل مهاد . ويا رب ليلة أخذته من شجوها ما ينفى عنه طيف الغفوة فيظل فى بكائه ونشيجه ، وحذره ورجائه ، ونواشئ الأسحار من حوله يبسم كالعرائس الغر بما نسج لهن من غلائل ذكره ونور تسبيحه ، فلا ينصرفن عنه الى ملكوت الله الا حين يبسم له ضوء المصبح من خلال الأفق البعيد . قالت أخت له « أحسسته ذات ليلة وقد قام الى مصلاه فجعلت اليه سمعى وانتباهى فاستفتح سورة (حم) فلما أتى على تلك الآية من قول الله (وانذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شافع يطاق) فما جاوزها ، وظل يرددها حتى خرج ليشهد مع الناس صلاة المصبح . . ولقد قال بعض صحابته « كنا اذا خرجنا للعدو لا نتحارس بالليل لكثرة صلاة عمرو وقيامه » .

تلك هى الموائد التى كان يطول عندها شدوه وتغريده ظمأ الهواجر ، وطول ليل الشتاء ، ولذاذة التهجد بكتاب الله عز وجل ، فلا نعم عيش عباد الدراهم والقطيفة ، لقد ظل عمرو يتحسس فى نفسه مواطن الرخاوة ومغامر الشيطان ، فيدبر لها علاجها من الله حتى صلب عوده واستحصدت مرته . . عالج مغمز المال فوجهه الى الله . . وعالج ترف الطعام والمشرى بظمأ الهواجر . . وعالج لين الفراش بلذاذة التهجد . . وبقي بعد ذلك مغمز الجاه والرياسة ، فما أسرع أن عالج به بأنجع دواء ، قال حريط بن رافع . كان عمرو بن عتبة اذا خرج فى أصحابه يشترط أن يكون خادمهم ، يرفع لهم ركائبهم أو يسوقها . . فقل لى بربك أى شىء بقى من هذا الغنى مما يطمع الشيطان فيه ؟ . لقد حدث هو عن نفسه « سألت الله ثلاثا فأعطاني اثنتين ، وأنا أنتظر الثالثة . . . سألته أن يزهدنى فى الدنيا ، فما أبالى الآن ما أقبل منها وما أدبر ، وسألته أن يقوينى على الصلاة ، فرزقنى منها . . وسألته الشهادة فأنا أرجوها » .

هذه هى النوازع التى كانت تعتمل فى صدر هذا الشاب ، وتلك هى أهدافه التى هامت بها نفسه ، نال معظمها من فضل الله ، وبقيت الشهادة هدفه الأخير ومحوره الذى تدور حوله كل همته وخواطره وأشواقه فى اليقظة والنمائم . وليس كالصدق يرفع به الإنسان الى الله دعاءه ورجاءه ، فما هو الا أن يستجيب له ، وهذا فتى من أبناء السروات تلهج خواطره بذكرى الشهادة ، وتهفو سريشته

شوقنا اليها وولها بها فلا جرم أن ينيله الله اياها ... لقد اشترى لغزوه حصانا بأربعة آلاف ، ان أربعة آلاف ثمن جواد كثير ، فيقول « والله لخطوة واحدة منه الى عدو الله أفضل من أربعة آلاف » .

ولقد طلع على بعض رفقته فى جبة جميلة حسنة ، فهل تدرى ما كانت تتناجى به بلابل نفسه وهو يتحلى بهذه الجبة . لقد ود لو تزين بوسام يفض من قدر كل وسام النبوة . لقد قال لأصحابه وهو يشير بأصابعه لمواضع فى الجبة « ما أحسن أن يتحدر دمي فى سبيل الله على هذه الجبة ويجرى عليها هنا وها هنا ؟! » .

ان جوانح الصديقين حين تهتف انما تهتف بصدى ما تحسه من قرب مقادير الله ، فسرائرهم النقية فى هذه الأرض هى المرأة التى يتراءى فيها ما يشاء الله من مقاديره الموشكة . فيهتفون بما يهتفون به من آمال صادقة ، وهم لا يدرون أن القدر على قيد خطوات منهم قد حضر بما يريدون .

لقد وقف فتى صحابى يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، لقد أعطيتنى حظى من الغنيمة ، ولكنى لم أسلم ولم أقاتل من أجلها ، بل أسلمت وقاتلت ليصيبنى سهم فى نقرة نحري ها هنا (وأشار بأصبعه الى نحره) فأقتل شهيدا فيدخلنى الله الجنة . فقال له عليه السلام « ان تصدق الله يصدقك » فلما كانت موقعة من المواقع جىء لرسول الله صلى الله عليه وسلم بفتى قتيل وفى نحره سهم مغروز ، فلما رآه عليه السلام قال « أهو هو ؟ قالوا نعم هو هو يا رسول الله » .. ورأى فيه الصحابة مبلغ استجابة الله لصدق الصادقين ..

وها هو ذا فتانا يمر بأصابعه على أماكن فى جبته الجميلة ويقول ما أحسن أن يتحدر دمي على هذه الجبة ويجرى عليه هنا وها هنا ؟! . نعم يا عمرو ، سيتحدر الدم عن قريب ، فما أنطقك بهذا الا القدر الذى حضر بما تريد .

خرج عمرو مع صحابته بجبته ، فاستقبلهم مرج ضاحك مبتهج . طلق الهواء . لين النسيمات ، فما ان سار فيه حتى تحرك فى نفسه وجد ، واثارت بقلبه أشواق ، وكأنما لم ير فى المرج مرجا . بل روضة من القدس حضرت له مع القدر بريح الجنة ، فانبعثت من أعماقه نفحة من هيام « ما أحسن هذا المرج ، ما أحسن الآن لو أن مناديا نادى يا خيل الله اركبى !! » .



قال راوى الخبر « فوالله ما كان بأسرع من أن نادى مناد يا خيل الله اركبى ، فركبنا وركب عمرو ، وعلم أبوه بركوبه ، فقال على عمرا ، على عمرا ، فأرسل فى طلبه ، فما أدرك حتى أصيب » ... يا لقدر الله ! أصيب بحجر أصابة ليس لمثلها أن تكون قاتلة ! أصابه جرح صغير فجعل يخاطبه — وهو يرى الدم يجرى منه على المكان الذى أشار اليه بأصابعه فى جبته — ويقول : « والله انك لصغير وان يشاء الله تعالى يبارك فى الصغير » فلما كان المساء بارك الله الجرح الصغير ، وجاء بالشهادة الرموقة ، وصعد الروح الطاهر الى بارئه ، ودفن الجسم الطاهر فى الجبة البيضاء ، ذات الدم الزكى الطاهر ، فى نفس المرج الذى هتف فيه « ما أحسن الآن لو أن مناديا نادى يا خيل الله اركبى » ... يرحمه الله ،،

إنتاج المستشرقين

وأثره في الفكر الإسلامي الحديث

للاستاذ : مالك بن نبي - الجزائر

(١) قامت الهند والمسلمون على الأخص بهذه الثورة ضد الانجليز الذين سيطروا على البلاد بواسطة شركة الهند الشرقية الانجليزية وانتزعوا الحكم فيها من المسلمين الذين كانوا يحكمونها في ذلك الوقت ولكن الثورة فشلت فأعلنت انجلترا ضم الهند لمستعمرات التاج ونفوا آخر الحكام المسلمين الى (رانجون) وبقي فيها حتى مات .

(الوعي الاسلامي)

يجب أولا أن يحدد المصطلح : اننا نعني بالمستشرقين الكتاب الذين يكتبون عن الفكر الاسلامي وعن الحضارة الاسلامية .
ثم علينا أن نصنف أسماءهم في تشبه ما يسمى ((طبقات)) على صنفين :

أ - من حيث الزمن طبقة القدماء مثل جرير دوريباك « Gerbert d'Aurillac » والقديس طوماس الموكويني وطبقة المحدثين مثل كاره دوفر Carrade Vaux ، وجلد زهر Goldizer .

ب - من حيث الاتجاه العام نحو الاسلام والمسلمين لكتابتهم : فهناك طبقة المادحين للحضارة الاسلامية وطبقة المنتقدين عليها المشوهين لسمعتها .

هكذا وعلى هذا الترتيب يجب أن تقوم كل دراسة شاملة لموضوع الاستشراق الا أننا ، من الوجهة الاجتماعية الخاصة التي تهتمنا في هذا البحث وفي النطاق الضيق المحدد لهذه السطور ، نختار عن قصد فصلا خاصا ، اختيارا تبرره مبررات الغائنا للفصول الأخرى .

انه لمن الواضح أن المستشرقين القدماء أثروا وربما لا يزالون يؤثرون على مجرى الأفكار فى العالم الغربى دون أيما تأثير على أفكارنا ، نحن معشر المسلمين ، ان ما كتبوا كان قطعاً المحور الذى تحركت حوله الأفكار التى نشأت عنها حركة النهضة فى أوروبا ، بينما لا نرى لهم أى أثر فيما نسميه النهضة الإسلامية اليوم .

فلنترك اذا قضيتهم جانباً لمن تهمة دراسة التاريخ العام كما نترك أيضاً قضية المنتقدين على الحضارة الإسلامية الحديثين حتى ولو كان لهم بعض الأثر فى تحريك أعلامنا أو كان لهم بعض الصيت فى زمنهم وفى بلادهم مثل الأب لامانس ، انهم لا يدخلون فى موضوع بحثنا لأن انتاجهم ، على غرض أنه مس ثقافتنا الى حد ما ، الا أنه لم يحرك ولم يواجه أثره تلقائياً ، مواجهة تدخلت فيها عوامل الدفاع الفطرية عن الكيان الثقافى ، كما وقع ذلك فى العهد الذى نشر فيه كتاب (فى الشعر الجاهلى) على غرار ما تقتضيه مسلمة قدمها المستشرق مرجليوت قبل سنة ، فآثار كتاب طه حسين تلك الزوبعة من السخط التى تخذلتها الصواعق الانتقامية المنطلقة من قلم مصطفى صادق الرافعى رحمه الله وأكرم مثواه .

ولكننا على عكس ذلك نجد للمستشرقين المادحين الأثر الملموس الذى يمكننا تصوره بقدر ما ندرك أنه لم يجد فى نفوسنا أى استعداد لرد الفعل حيث لم يكن هناك ، فى بادئ الأمر ، مبرر للدفاع الذى فقد جدواه وكأنما أصبح جهازاً معطلا لهذا السبب .

وموضوعنا هنا ، هو أن نبين ما كان لهذه الثغرة فى جهازنا للدفاع عن الكيان الثقافى ، من أثر فى تطور أفكار المجتمع الإسلامى منذ قرن ، وأثناء هذا القرن العشرين على وجه الخصوص .

لا شك أن المستشرقين المادحين مثل رينو (Renaud) الذى ترجم جغرافية أبى الفداء فى أواسط القرن الماضى ، ومثل دوزى (Dozy) الذى بعث قلمه قرون الأنوار العربية فى أسبانيا ومثل سيديبو (Sedillot) الذى جاهد جهاد الأبطال طول حياته من أجل أن يحقق للفلكى والمهندس العربى أبى الوفاء لقب المكتشف لما يسمى فى علم الهيئة (القاعدة الثانية لحركة القمر) ومثل آسسين بلاثيوس الذى كشف عن المصادر العربية للكوميديا الإلهية ، لا شك أن هؤلاء العلماء كتبوا لنصرة الحقيقة العلمية ، وللتاريخ وكل ذلك من أجل مجتمعهم الغربى .

ولكننا نجد أن أفكارهم كان لها وقع أكبر فى المجتمع الإسلامى ، فى طبقاته المثقفة .

ان الجيل المسلم الذى انتسب أنا اليه يدين الى هؤلاء المستشرقين الغربيين بالوسيلة التى كانت بين يديه لمواجهة مركب النقص الذى اعترى الضمير الإسلامى أمام ظاهرة الحضارة الغربية .

ولكننا اذا تصفحنا هذه القضية فى ضوء خبرتنا الحديثة وفى ضوء تجاربنا القريبة لم نجد أن هذه الوسيلة لم يكن لها الا الأثر المحمود فى تطور أفكارنا

وثقافتنا ، بل كان لها أثر مرض هو الذى نريد طرحه كموضوع البحث فى هذه السطور .

فلكى نتصور هذا الأثر على صورته الحقيقية فى مجتمعنا الإسلامى ، يجب أن نعيد هذا النوع من الاستشراق الى مصادره التاريخية .

ان أوروبا اكتشفت الفكر الإسلامى فى مرحلتين من تاريخها فكانت فى مرحلة القرون الوسطى قبل وبعد طوماس الاكوينى ، تريد اكتشاف هذا الفكر وترجمته من أجل إثراء ثقافتها بالطريقة التى أتاحت لها فعلا تلك الخطوات الموافقة التى هدتها الى حركة النهضة منذ أواخر القرن الخامس عشر .

وفى المرحلة العصرية والاستعمارية فانها تكتشف الفكر الإسلامى مرة أخرى لا من أجل تعديل ثقافى بل من أجل تعديل سياسى ، لوضع خططها الاستعمارية مطابقة لما تقتضيه الأوضاع فى البلاد الإسلامية من ناحية ، ولتسيير هذه الأوضاع طبق ما تقتضيه هذه السياسات فى البلاد الإسلامية لتسيطر على الشعوب الخاضعة فيها لسلطانها وربما انطبقت هذه الجهود العلمية ، فى نفس أصحابها على مجرد الاعتراف بفضل تلك الشعوب وبمساهمتها فى تكوين الرصيد الحضارى الإنسانى ، ولا شك أن المستشرق سديو والعلامة جوستاف لوبون يتسمان فى انتاجهما بميزة العلم الخالص والاجتهاد المخلص للحقيقة العلمية .

ولكن تجب هنا الملاحظة بأن هذا اللقاء الجديد وقع فى ملابس تاريخية لم يكن فيها العلم الإسلامى علما حيا ينقل من أفواه الأساتذة مباشرة ومن كتبهم المعاصرة بل أصبح أشبه شىء بعلم الآثار يكتشفه الباحثون الأوروبيون بحكم الصدفة ويصدقون أولا يصدقون فى نقله ، ثم ينسبونه لأصحابه من العلماء المسلمين ، أو ينسبونه لأنفسهم أو لأحد الأوروبيين ، فهكذا كانت اكتشافات كبرى تنسب لغير أصحابها ، مثل دورة الدم النصفى للانجليزى فليام هرغى بينما كان صاحبها ، الطبيب المسلم ابن النفيس الذى عاش قبله بأربعة قرون .

كما تجب الملاحظة أيضا أن العالم الإسلامى أصبح فى هذه الملابس يعانى الصدمة التى أصابته بها الثقافة الغربية ، ويعانى بسببها على وجه الخصوص أثرين : مواجهة مركب نقص محسوس من ناحية ، ومحاولة التغلب عليه من ناحية أخرى حتى بالوسائل الثقافية .

لقد أحدثت هذه الصدمة ، عند قبيل من المثقفين المسلمين شبه شلل فى جهاز حصانتهم الثقافية ، حتى أدى بهم مركب النقص الى أن ولوا مدبرين أمام الزحف الثقافى الغربى ، وألقوا أسلحتهم فى الميدان ، وكأنهم فلول جيش منهزم فى اللحظة التى بدأ فيها الصراع الفكرى يحدث بين المجتمع الإسلامى والغرب ، فأصبح هذا القبيل من المثقفين يبحث عن نجاته فى التزى بالزى الغربى ، وينتحل فى أذواقه وسلوكه كل ما يتسم بالطابع الغربى حتى ولو كان هذا الطابع مظهرا لا شىء وراءه من القيم الحضارية الغربية الحقيقية .

وبدأت تظهر فى الأفق الثقافى الإسلامى الفكرة الجديدة التى حركت بعد ثورة (١) سنة (١٩٥٨) بالهند ، تأسيس جامعة (عليكرة) وحركت من جانب آخر ضد هذا المشروع ، باعث النهضة الإسلامية السيد جمال الدين الأفغانى .

وهكذا أصبح الفكر الاسلامى ، على اثر الصدمة الثقافية التى اجتاحتها وما تسبب عنها من مركب نقص ، ينحاز الى معسكرين ، أحدهما يدعو لتقبل الفنون والعلوم والأشياء الغربية — حتى اللباس — والآخر يحاول التغلب على مركب النقص بتناول حقنة اعتزاز يعطل بها النفس .

فالتيار الأول كان من الناحية العقلية ، والسياسية والاجتماعية له أثره فى لونين : اللون الذى يتمثل فى تأسيس جامعة (عليكرة) ، واللون الذى يتمثل فى دعوة جمال الدين الأفغانى مع تباين الأهداف وتشابه الوسائل التى كانت تفرض على العالم الاسلامى فى كلتا الحالتين تطورا يؤدى به الى (الشيئية) و (التكديس) .

وأما التيار الثانى : وهو موضوع حديثنا لاتصاله بإنتاج المستشرقين — فانه وجد مخدره الطبيعى فى أدب الفخر والتمجيد الذى أنشأه علماء مستشرقون أمثال ، دوزى ، عن الحضارة الاسلامية .

ولا يمكننا ، على أية حال أن نجعل بين التيارين فاصلا قاطعا ، لأن الثانى منهما لا يكون بصورة منهجية مدرسة مستقلة عن الأول ، بل نجده يخاطر الفكر الاسلامى على العموم ويتخلل اتجاهه العام كفكر يبحث عن حقنة اعتزاز للتغلب على المهانة التى أصابته من الثقافة الغربية المنتصرة ، كما يبحث المدمن على حقنة المخدر التى يستطيع بها مؤقتا اشباع حاجته المرضية .

وهذا لا يجعلنا ننفى لهذا التيار ولنوع الأدب الذى نتج عنه كل أثر حسن فى مصير المجتمع الاسلامى ، لأنه كان له نصيب لا يزهده فيه فى الحفاظ على شخصيته ، والجيل الذى أنا منه يدين له بذلك النصيب على الأقل فى المحافظة على شخصيته الاسلامية .

اننى على سبيل المثال قد اكتشفت وأنا بين الخامسة عشر والعشرين من العمر ، أبحاث الحضارة الاسلامية فى ترجمة دوسلان لمقدمة ابن خلدون وفيما كتب دوزى وأحمد رضا بعد الحرب العالمية الأولى .

وانى لعلنى ادراك تام لما أدين به لهذه المطالعات وقد ذكرت ذلك فى الجزء الأول من (مذكرات شاهد القرن) والآن وقد تجاوزت الستين من العمر ، أستطيع أكثر من ذى قبل تقدير هذا العلاج للفكر وللضمير لا فى النطاق الشخصى بل فى النطاق الشامل للمجتمع الاسلامى طيلة أربعين سنة بعد تجربتى ، فأرى أن أقرر هنا مع الاختصار اللازم فى هذا العرض أن مساوىء طريقة هذا العلاج تظهر لى بالتالى أكثر من حسناته وذلك لأسباب متعددة . .

فالسبب الاول لأنه بديهي ولأن ملاحظة الآثار النفسية لأسلوب التكوين ، أى البيداغوجية تبرز تلقائيا بالنحو الذى نشير اليه بمثل بسيط .

اننا عندما نتحدث الى فقير ، لا يجد ما يسد به الرمق اليوم ، عن الثروة الطائلة التى كانت لأبائه وأجداده ، انما نأتيه بنصيب من التسلية عن متاعبه بوسيلة مخدر يعزل الى حين فكره مؤقتا وضميره عن الشعور بها : اننا نسكن الآلام لا نشفيها .

فكذا لا نشفى أمراض مجتمع بذكر أمجاد ماضيه ، ولا شك أن أولئك

المأهرون فى غن القصص قد قصوا للأحيال المسلمة فى عهد ما بعد الموحدين قصة ألف ليلة وليلة وتركوا بذلك (أثر كل سمر) نشوة تخامر مستمعهم حتى يناموا على صورة ساحرة لماض مترف .

ولكن سوف تستيقظ هذه الجماهير فى الغد ، فتنفتح أبصارهم من جديد على مشهد الواقع القاسى الذى يحيط بها فى وضعها الذى لا تغبط عليه اليوم .

فالأدب الذى ينشد (عصور الأنوار) للحضارة الإسلامية يؤدى أولا هذين الدورين ، أنه أتاح فى مرحلة معينة الجواب الملائق للتحدى الثقافى الغربى ، الذى حفظ مع عوامل أخرى عن الشخصية الإسلامية ، ولكنه من ناحية أخرى ، نراه قد صب فى هذه الشخصية الإعجاب بالشئ الغربى ولم يطبعها بما يطابق عصر الفعالية ..

ربما تبدو هذه الملاحظة عارضة فى هذا العرض ، الا أنها فى نظرنا جذيرة ، على بساطتها ، بكل الاهتمام ، وذلك ليس لأنها تهمنى من جهة نظر الاجتماع فحسب ، بل لأنها تهمنى أكثر اذا اعتبرنا مدلولها بالنسبة الى مجال الصراع الفكرى الذى تورط فيه العالم الإسلامى اليوم ، فى مرحلته الراهنة .

واذا أردنا ، بما يمكن من الإيجاز ، التعريف بما نسميه « الصراع الفكرى » فى العالم الإسلامى فانه يجب على الأقل أن نضع نصب أعيننا هذه القواعد العامة : فكلما طرح المسلم أو المسلمون مشكلة ما تتصل بمصير هذا المجتمع ، يجب علينا القطع بأن الاستعمار قد طرحها أو سيطر عليها على الفور ، وأنها لا تخفى على المختصين بالدراسات الإسلامية ، فهم تناولوها قطعاً بالبحث أو سيتناولونها ، وأنهم سيبدلون كل جهدهم ، اذا ما وفق المسلمون الى حل من الحلول لهذه المشكلة ، فى تزييف هذا الحل ان كان صحيحا ، أو فى توسيع الرتق فيه ان كان مخطئا .

هذا أبسط تعريف للصراع الفكرى ..

وعليه ، فاذا بدرت فى العالم الإسلامى بادرة ، حتى ولو كانت خافية على أبصارنا نحن ، فسرعان ما تلتقطها مراصد أولئك الإخصائيين ، فيضعونها تحت مجاهر التحليل ، خصوصا اذا كانت تلك المبادرة ذات صلة قريبة أو بعيدة بحركة الأفكار فى العالم الإسلامى ، وبنهضته ، أفنجرى عملية الفحص والتحليل الى أقصى حدها ، وتثمر النتيجة بمائة عملية تقطير وتصفية ، حتى يبقى فى المبادرة عندما تبرز بعد هذه العمليات ، أقل ما يمكن من الصواب وأكثر ما يمكن من الخطأ ، يعنى من الناحية العملية : أقل ما يمكن من العوامل الميسرة للتطبيق وأكثر ما يمكن لجعله متعسرا أو مستحيلا .

ومن الواضح أن أول صورة تبرز فيها مبادرة هى صورة فكرية تشتمل على أفكار توجيهية من حيث مبررات العمل وكيفية ، فاذا تسمت المبررات بالريب والتشكيك أو فقدت الكيفية ما يجب من الوضوح ، صعب العمل أو استحال .

اذا قضية الأفكار التوجيهية قضية رئيسية ، وقد يكون التوجيه من حيث المبررات ، إما الى الأمام وإما الى الخلف ، اذا كان ملتفتا بصورة مرضية الى الورا

« للبحث بقية » ...

قضية الإيمان بالغيب بين الدين والعلم

للأستاذ : محمد بن محمد

إنها قضية الإنسان في هذا الوجود ، ومحور الصلة بينه وبين نواميس الكون والحياة . ولست أعرف قضية من قضايا الفكر والعقيدة لها من الأهمية في حياة الإنسان ومسار فكره وعمله ومجال نشاطه العلمي والروحي ما لقضية الإيمان بالغيب . كما لا أعرف قضية جمعت بين التناقضات والمغالطات مثلها جمعت هذه القضية بين المنكرين والمؤمنين . . .

إن الإيمان بالغيب أصل من أصول الفطرة الإنسانية منذ درجت في مهد الوجود حتى بلغت ما بلغته من تجارب العلم والكشف عن بعض مجاهل الكون والحياة .

وإذا كان الإيمان بالغيب في مدارج الإنسانية الأولى نابعاً من التركيب الفطري للمكات الإنسان وغرائزه ، تؤيده وتوجهه رسالات السماء على تعاقب العصور ، فإنه في العصور المتلاحقة التي قطع فيها العقل البشري أشواطاً بعيدة ، وكشفت التجارب العلمية عن آفاق كثيرة كانت من الغيب المحجوب قد اكتسب التأييد والتوجيه من مصادر أخرى غير مصادر الغرائز والملكات والوحي الإلهي ، هي مصادر العلم التجريبي بما وصل إليه من كشوف في مجال النفس البشرية ، وفي مجالات الكون والحياة ، ومعرفة الحدود التي تقوم عليها الصلة بين الإنسان وما يحيط به من عوالم الحس ومناطق الغيب في الزمان والمكان .

ومن عجب أن يكون انكار الغيب في هذا العصر قائماً على دعوى «العلم» بعد أن صار العلم دليلاً يؤيد وجود عالم الغيب ، وقاعدة للانطلاق إلى كشف حبه وارتداد مجاهله ، في تواضع يقف بالإنسان وقدراته ووسائله المتاحة عند الحدود التي لا يستطيع أن ينكر ما وراءها من الغيب المحجوب لجرد أنه لا يقع تحت حواسه أو قدراته أو وسائله العلمية المتاحة ، ذلك لأن عدم «وجدان» شيء لا ينفي وجوده إذا احتكنا إلى منطق العقل ومنطق العلم الذي يكشف كل يوم

جديداً فى عالم الغيب المحجوب ، وما زالت أمامه أشواط بعيدة ، وآفاق واسعة يحاول أن يجد لديها تفسيراً لكثير من أسرار الحياة والوجود . .



أما أن الإيمان بالغيب أصل من أصول الفطرة الانسانية ، فيؤيده تاريخ الانسان منذ أقدم العصور فى مختلف بقاع الأرض وعلى اختلاف حظه من البداوة أو التطور الحضارى ، فإن الانسان أنى كان وحيثما كان فى الزمان أو المكان أو المستوى الفكرى والاجتماعى — كان وما يزال يؤمن بأن وراء هذه المظاهر المادية «خلفية» لا تبلغها حواسه ولا تدركها وسائله . هذه حقيقة جامعة ينضوى تحتها جميع البشر . وإنما يقع الاختلاف بينهم فى «تصور» هذا الغيب ، وفى أسلوب كشفه والنفاز الى حقيقته .

تجد ذلك عند الامم البدائية التى كانت والتى ما زالت تعيش فى الغابات والكهوف والمجاهل ، كما تجدها فى التاريخ القديم للأمم العريقة . . فى مصر والهند وفارس . . وغيرها من الامم ، وتجدها الآن حتى فى البلاد التى بلغت شوطاً بعيداً من الحضارة والعلم ، ومع ذلك تجد من يعلن أنه لا يؤمن بغير «الواقع» الذى تدركه الحواس وتبلغه الوسائل المتاحة ، ويكفر بما وراء ذلك من الغيب المحجوب ، وما يترتب على هذه العقيدة من انكار الحقائق الكبرى فى الوجود ، وأولها وجود الله !

هل أضرب مثلاً لذلك من الاتحاد السوفيتى نفسه ؟

ما الذى جعل أول انعكاس فى نفس «جاجارين» رائد الفضاء الروسى حين انطلق فى الفضاء . . هو البحث عن الله ؟ !

فقد كان ذلك أول ما صرح به بعد عودته الى الأرض . . .

وجاجارين هذا ولد ونشأ فى ظل «الشيوعية» التى فرضت نظمها وعقائدها أربعين عاماً حين قام هذا الرائد الروسى بمحاولته «العلمية» الرائدة فى الفضاء .

وحين حاول «تيتوف» الرائد الروسى الثالث أن يمحو أثر هذا التصريح «المزعج» من نفوس مواطنيه ، بدافع من نفسه أو بتوجيه من ذوى السلطة فى بلاده ، عاد من رحلته فى الفضاء ليقول : انه بحث عن الله فى السماء فلم يجده !

انكار يحمل فى طياته عناصر الاعتراف . . .

والأفمن الذى كلفه أن يبحث عن الله فى السماء ؟

هل هى تلبية لنداء الفطرة المنطلق من أعماق النفس البشرية ، مهما تراكمت عليه الضغوط وأطبقت عليه الظلمات ؟

ومن الذى قال ان الله فى السماء ؟

انه انحراف فى التصور ، يشفع له على أى حال أنه اتجاه «ما» فى طريق الوصول الى الله !

ونعود الى موضوع الحواس والوسائل العلمية المتاحة ، وهل يصح فى

منطق العقل ومنطق العلم ومنطق «الواقع» أن تكون هذه الحواس هي الحكم الاول والاخير فى قضية الايمان بالغيب ...

ان الحواس الخمس المعروفة ، وهى اللمس والنظر والشم والسمع والذوق لم تعد وحدها هى الحواس التى تعكس للانسان حقيقة ما حوله من الأشياء فقد عرف العلم الحديث حواس أخرى منها ما يسمى بالحاسة السادسة . وقد اثبت العلم وجود ملكات نفسية منها : الشعور على بعد «تلباثى» Telepathy والتوجيه على البعد Telergy ، والتنويم المغناطيسى Magnetism ، وقراءة الأشياء أو معرفة أخبار انسان ما عن طريق لمس بعض الأشياء الخاصة به Dream ، Object ، reading or psychometry وتفسير الأحلام ، Automatism ، والوسواس Interpretation ، والاستحياء الباطنى ، Hallucination ، واستطلاع المستقبل Precognition ، واستطلاع الماضى Retrocognition ، والكشف Clairvoyance ، وتحضير الأرواح Spiritualism . وكل هذه الملكات النفسية تتجاوز آفاق الحواس المعروفة ، وتحطم الحواجز التى كانت تقف عندها هذه الحواس والتى كانت تبرر الزعم بأنه ليس وراء عالم الشهادة الا العدم المطلق والتصور الخرافى العقيم !

ومع ذلك فلننقف قليلا عند هذه الحواس الخمس ، لنناقش فى ضوء ما كشفه العلم قيمة هذه الحواس فى التعرف الى حقيقة «الماديات» التى تقع تحت ادراكها . ونضرب مثلا لذلك بالأذن ...

هل نستطيع أن نقول ان كل ما لا تسمعه الأذن — وهى الاداة الوحيدة للسمع — يعتبر غير موجود ؟

الجواب عن ذلك بمنطق العلم الحديث : لا ... ان هناك من الأصوات «الموجودة» ما لا تسمعه الأذن . وهنا يسقط منطق من لا يؤمن بالغيب المحجوب عن سمعه اعتمادا على أن أذنه لا تسمع هذا الغيب «الزعموم» !

ذلك لأن الأذن لها حساسية خاصة للأصوات التى تقع تردداتها فيما بين ألف وثلاثة آلاف ذبذبة فى الثانية . واذن فهى لا تسمع الموجات الصوتية التى يطلق عليها «تحت السمعيات» ولا الموجات الصوتية التى يطلق عليها «فوق السمعيات» . ويعتبر عدم حساسية الأذن البشرية للاهتزازات ذات الترددات المنخفضة من النعم العظيمة التى يتمتع بها الانسان ، فهى تحول دون سماعه لضربات قلبه ، ولولا ذلك لكان لضربات القلب ضجيج لا ينقطع (١)

فماذا تعنى هذه الحقيقة التى كشف عنها العلم الحديث ؟

تعنى أن فى الوجود تموجات صوتية لا تسمعها الأذن بتركيبها «العادى» وأن ذلك لا يمنع أن يسمع انسان «ما» أصواتا لا يسمعها غيره ، اذا اختلفت حساسية أذنه ، أو قدرتها ، على استقبال هذه الأصوات . .

وما لنا نذهب بعيدا ، وأماننا الأمثلة «المادية» التى حققها العلم فى هذا المجال ، والتى تؤكد النظرية وتقرّب الصورة للأذهان ؟

(١) كتاب «أصوات لا تسمع» تأليف البرفسور ب. قديرافستف ■ ترجمة الدكتور سيد

رمضان هدارة .

ان «الراديو» يردد الأصوات البعيدة المرسله من أقصى الأرض عندما تحرك مؤشره نحو محطة من محطات الإرسال هناك . وان «التليفزيون» لينقل اليك الصوت والصورة ، فهو يجمع بين عمل حاستين من الحواس : الأذن والعين ، على بعد مصدر الصوت والصورة آلاف الأميال !

فهل بعد هذا نستطيع أن ننكر ، وباسم العلم ، وجود الصوت والصورة فى عالم الغيب ، لجرد أن الأذن لا تسمع هذا الصوت ، وأن العين لا ترى هذه الصورة فى عالم الشهادة ، عالم المادة المحسوسة بالأذان والعيون ؟

وقل مثل ذلك عن غيرهما من الحواس ...

وهناك أمثلة كثيرة على حدوث «التلقى» من عالم الغيب ، كسماع الأصوات الصادرة عن بعد بعيد ، ورؤية الصور التى تحجبها المسافات الطويلة ، وغير ذلك من القدرات الخاصة فى الاتصال بعالم الغيب المحجوب عن الحواس ...

أمثلة كثيرة كانت موضع الإنكار من قبل ، وكان البعض يعتبرها من الظنون والأوهام ، ولكنها اليوم أصبحت موضع التصديق لأنها أصبحت فى حكم اليقين ... ونقف وقفة متأنية أمام عبارة سابقة تقول :

— ان عدم حساسية الأذن البشرية للاهتزازات ذات الترددات المنخفضة، من النعم العظيمة التى يتمتع بها الانسان ، فهى تحول دون سماعه لضربات قلبه ، ولولا ذلك لكان لضربات القلب ضجيج لا ينقطع ! »

فماذا تعنى هذه العبارة مرة أخرى ؟

ما أيسر ، وما أخطر الجواب !

انها تقدم للانسان «حقيقة» مادية تجبه بها غروره وتطلعه الى ما لا يطيق من العلم ، العلم اللانهائى للكون والحياة ، علم الغيوب المحبوبة عن الاسماع والأبصار وغيرها من ملكات النفس وسائر الحواس ...

فلو قد كشف له كل ما فى الكون من غيوب لصعق !

بل انه ليصعق حين يكشف له أدنى قدر من هذه الغيوب لا طاقة لحواسه وملكاته على استقباله . وهذا هو المثل الذى تتوارد معه آلاف الأمثلة ، تقدمه الحقيقة العلمية عن الأذن البشرية ...

هى اذن نعمة كبرى يتمتع بها الانسان ، حين يلتزم حدوده التى أحاطته بها العناية الالهية ، وليست «نقيصة» فيه يحاول التمرد عليها بالكفر والانكار .

وانما اختص الله وحده بعلم الغيب ، لأنه الحقيقة الكبرى المحيطة بكل ما فى الوجود . «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا . الا من ارتضى من رسول (١) ...»

وحتى هؤلاء الرسل لهم طاقة محدودة للاستقبال ، ومحيط معين للمشاهد الغيبية ، ان بدا لأحدهم أن يتجاوزه صعق !

وهذا ما حدث لموسى عليه السلام ...

— « قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن أنظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين (١) » .



هذا عن الحواس المعروفة ومداها المحدود في ادراك حقائق الوجود وعن الملكات النفسية في إمكان تجاوزها حدود الزمان والمكان .

فماذا عن « المادة » التي يتكون منها عالم الشهادة ، والتي لا يؤمن البعض إلا بها ويكفرون بما وراءها من غيوب ؟

هذه المادة التي تتكون منها جميع المحسوسات .. الأرض وما عليها من جبال ومحيطات وأنهار ، وما في باطنها من معادن ، وما يعمرها من انسان وحيوان ونبات ، وما أنتجته جهود البشر من عمارة وصناعات . ثم هذه الأجرام السماوية وما فيها من شمس وأقمار ومذنبات ونجوم ...

هذه المادة التي تبدو في صورتها الصلبة أو السائلة ، الحية أو الجامدة ، المضئنة أو المظلمة .. ليست في حقيقتها العلمية إلا « طاقة » تتشكل وفقا لقوانين معينة في التركيب والسرعة تعطى كل كائن شكله المادي !

ماذا بقى اذن مما يقال انه عالم « المادة » أو عالم الواقع المحسوس ؟

بقى ما وراء هذه المادة ، أو على الأصح ما وراء هذه الطاقة ..

بقى الغيب المحجوب الذي يقف العلم على شاطئه وهو حائر مشدوه . انه يستطيع أن يحلل ويعمل الظواهر ، ولكنه عاجز كل العجز عن ادراك ما وراء هذه الظواهر من حقائق تتحدى العقول !

وهذا « آينشتين » أعلم علماء الأرض في الكون وظواهره ، يتحدث في تواضع العلماء عن شعوره أمام هذه الغيوب فيقول :

— « ان أعظم جائشة من جائشات النفس وأجملها ، تلك التي تستشعرها النفس عند الوقوف في روعة أمام هذا الخفاء الكوني .. ان الذي لا تجيش نفسه لهذا ولا تتحرك عاطفته ، حتى كميته .. انه خفاء لا نستطيع أن نشق حجب ، واضلام لا نستطيع أن نطلع فجره ، ومع هذا نحن ندرك أن وراءه شيئا هو الحكمة .. أحكم ما تكون ، ونحس أن وراءه شيئا هو الجمال .. أجمل ما يكون . وهي حكمة ، وهو جمال ، لا نستطيع أن تدركهما عقولنا القاصرة إلا في صور لهما بدائية أولية . وهذا الادراك للحكمة ، وهذا الاحساس بالجمال في روعة ، هو جوهر التعبد عند الخلائق » .

ويقول آينشتين كذلك :

— « ان ديني هو اعجابي ، في تواضع ، بتلك الروح السامية التي لا حد

لها ، تلك التى تتراعى فى التفاصيل الصغيرة القليلة التى تستطيع ادراكها عقولنا الضعيفة العاجزة . وهو ايمانى العاطفى العميق بوجود قدرة عاقلة مهيمنة تتراعى حيثما نظرنا فى هذا الكون المعجز للأفهام . ان هذا الايمان يؤلف عندى معنى الله ! » (١) .

ويقول ا . كريسي موريسون ، الرئيس السابق لأكاديمية العلوم بنيويورك :

— « ان المعارف الجديدة التى كشف عنها العلم ، لتدع مجالا للاعتقاد بوجود مدبر جبار وراء ظواهر الطبيعة . وهذا ضوء يلقى على الخفاء الواسع الذى يحيط الآن بما هو غير معروف لنا ظاهريا ، وقد يقودنا هذا الضوء الى الاعتراف بوجود عقل عام أسمى ، أى الى وجود الخالق ! » .
ثم يعود فيقول :

— « ان وجود الخالق ، تدل عليه تنظيمات لا نهاية لها ، تكون الحياة بدونها مستحيلة . وان وجود الانسان على ظهر الارض ، والمظاهر الفاخرة لذكائه ، انها هى جزء من برنامج ينفذه بارىء الكون . وانى لأورد قول « أوسبورن » فى هذا المجال : بين جميع الأشياء التى لا يمكن ادراكها فى الكون ، يقف الانسان فى الطليعة . وبين الأشياء التى لا يمكن ادراكها فى الانسان ، تتركز الصعوبة الكبرى فيما له من مخ ، وذكاء ، وذاكرة ، وآمال ، وقوة كشف وبحث ، وقدرة على تذليل العقبات (٢) » .

وبعد ، فهل مؤدى ذلك أن يقف الانسان عاجزا معطلا أمام الغيب المحجوب فى الكون والحياة ؟

كلا .. بل ان الأمر على العكس !

ان الايمان بالغيب هو مصدر النشاط العلمى للكشف عن كل مجهول . والا عطل الانسان مواهبه ومطاعته ، وتوقف العلم عن تجاربه ومحاولاته التى تكشف له كل يوم عن جديد فى الكون والحياة ..

يقول آينشتاين :

— « ان الشعور الدينى الذى يستشعره الباحث فى الكون ، هو أقوى حافز على البحث العلمى ، وأنبى حافز ! » (٣) .

وهذا مصداق قوله تعالى — فى الربط بين الدين والعلم :

— « انما يخشى الله من عباده العلماء (٤) » .

— « الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق

(١) كتاب « مع الله فى السماء » تأليف الدكتور أحمد زكى .

(٢) كتاب « العلم يدعو الى الايمان » ترجمة محمود صالح الفلكى .

(٣) كتاب « مع الله فى السماء » تأليف الدكتور أحمد زكى .

(٤) سورة قاطر ، الآية ٢٨ .

السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار(١) » .

- « وفى الأرض آيات للموقنين . وفى أنفسكم أفلا تبصرون(٢) » .
— « أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ(٣) »
— « سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق(٤) »
.. وآيات أخرى كثيرة تحت على التفكير فى ملكوت السموات والأرض ،

وتشير فى العقل البشرى أشواقه الى المعرفة وتدفع بالعلم لاستجلاء حقائق الوجود ، وتنمى على « الكفار » الذين عطلوا مواهبهم وملكاتهم وحواسهم ، تجردهم بذلك من مميزات الانسانية وهبوطهم الى مستوى البهائم ، وفى ذلك يقول الله تعالى :

- « ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون(٥) » .

وهذه الفعلة عن الحقائق الكبرى ، وأولها الايمان بالغيب ، وهو أساس الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .. واقتتان الانسان بظواهر الطبيعة وانكار البعض لما وراء هذه الظواهر فى نفسه وفى الكون ، هو الذى أوقع الانسان فى مهاوى الحيرة والتخبط ، وأبعده عن فطرته السليمة ، وأضله عن حقائق وجوده وصلته بالكون والحياة .

يقول الكسيس كاريل ، وهو عالم كبير من علماء الطب والحياة :

- « ان هناك مناطق غير محدودة فى دنيانا الباطنية ما زالت غير معروفة . ومن الواضح أن جميع ما حققه العلماء من تقدم فيما يتعلق بدراسة الانسان غير كاف ، وأن معرفتنا بانفسنا ما زالت بدائية فى الغالب .. »

ثم يقول :

- « يجب أن يكون الانسان مقياسا لكل شئ ، ولكن الواقع هو عكس ذلك ، فهو غريب فى العالم الذى ابتدعه . انه لم يستطيع أن ينظم دنياه بنفسه ، لأنه لا يملك معرفة عملية بطبيعته .. ومن ثم فان التقدم الهائل الذى أحرزته علوم الجهاد على علوم الحياة ، هو احدى الكوارث التى عانت منها البشرية . أننا قوم تعساء ، لأننا ننحط أخلاقيا وعقليا .. ان الجماعات والأمم التى بلغت فيها الحضارة الصناعية أعظم نمو وتقدم ، هى على وجه الدقة الجماعات والأمم الآخذة فى الضعف ، والتى ستكون عودتها الى البربرية والهمجية أسرع من عودة غيرها اليها ! (٦) » .

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٩١ .

(٢) سورة الذاريات ، الآية ٢١ .

(٣) سورة الاعراف ، الآية ١٨٥ .

(٤) سورة فصلت ، الآية ٥٣ .

(٥) سورة الاعراف ، الآية ١٧٩ .

(٦) كتاب « الانسان .. ذلك المجهول » ترجمة شفيق أسعد فريد .

وهكذا لا يكون أمام الإنسانية لكى تبلغ غايتها فى ألفة عميقة مع الكون والحياة ، وفى توازن بين حقائق وجود الإنسان فى عالم الشهادة وعالم الغيب ، إلا بأن يكون الإنسان صادقا مع قوائين فطرته ، هذه الفطرة التى تؤمن بالغيب حقيقة دينية وعلمية ، ترتفع بالإنسان عن « واقع » المادى الذى يهدد إنسانيته ويقعد به عن الانطلاق الى أهدافه البعيدة لتطوير هذا الواقع وترقيته الى المستوى الذى يليق بمكانة الإنسان وكرامته فى الحياة ، وتحفز قدراته وأشواقه للكشف عن المجهول لاستجلاء عالم الغيب . . وهل يتجه الإنسان بعقله وعلمه الى هذه الأهداف البعيدة إلا اذا كان مؤمنا بأن وراء هذه الظواهر الكونية حقائق خالدة ؟

يقول ١. كريسى موريسون :

— « اننا نقترّب فعلا من عالم المجهول الشاسع ، اذ ندرك أن المادة كلها قد أصبحت من الوجهة العلمية مجرد مظهر لوحدة عالمية هى فى جوهرها كهربية . ولقد بلغنا من التقدم درجة تكفى لأن نؤمن بأن الله قد منح الإنسان قبسا من نوره . ولا يزال الإنسان يشعر بوجود ما يسميه بالروح ، وهو يرقى فى بطء ليدرك هذه الهبة ، ويشعر بغريزته بأنها خالدة ! (١) » .

واذا كانت قمة الايمان بالغيب ، هى الايمان بالله . . خالقا ومدبرا وحكيما . . الى آخر أسمائه وصفاته الحسنى ، فقد اعتبر القرآن الكريم هذه المرتبة أعلى مراتب الإنسانية المؤمنة ، وجعل الجزاء عليها أعلى مراتب الجزاء .

قال تعالى :

— « انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم (٢) » .

— « ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير (٣) » .

— « وأرسلت الجنة للمتقين غير بعيد (٣١) هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ (٣٢) من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب (٣٣) ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود (٣٤) لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد (٣٥) (٤) » .

هذا جزاء الايمان بالغيب فى الحياة الآخرة . وقد بدأنا بالإشارة اليه على غير الترتيب الزمنى الذى يجعل الجزاء فى الحياة الدنيا أسبق منه ، لأن ذلك يدخل فى نطاق الايمان بالغيب عقيدة وجزاء . . .

فما هى ثمرات الايمان بالغيب فى هذه الحياة الدنيا ، وما هو جزاؤه المقدور ؟ ان للايمان بالغيب فى الحياة الدنيا ثمرات عاجلة ، أولها فيما يختص بالايمان بالله تلك الطمأنينة التى يحسها المؤمن وهو يواجه الحياة بما فيها من قوى الطبيعة الغالبة وسطوة ذوى القوة والجاه . فهو من ايمانه فى حصن حصين . وهو حين يهتف فى صلاته عشرات المرات كل يوم : الله اكبر ! تتضاءل

(١) كتاب « العلم يدعو الى الايمان » ترجمة محمود صالح الفلكى .

(٢) سورة يس ١١ الآية .

(٣) سورة الملك ١٢ الآية .

(٤) سورة : ق .

فى وجدانه كل صور القوة والجاه والسلطان التى يستعلى بها كل مخلوق ويستطيل . . .

وهو حين يتعرض لنازلة تصيبه بنقص فى الأموال والأنفس والثمرات ، لا يصيبه الجزع ولا تتمزق نفسه غما وحسرة ، ولكنه يستقبل ذلك فى سكونة المؤمن بقضاء الله وقدره ، وما يزال إيمانه بالله يمهده برصيد موفور من الصبر والمصابرة حتى يجتاز المحنة ويستعيز بما فقد أو خيرا منه ، وخير مما فقد أنه يصبح خلقا آخر بعد أن صهرته المحنة وزكت روحه بالابتلاء !

وتثمر عقيدة الإيمان بالغيب ثمرات أخرى . . .

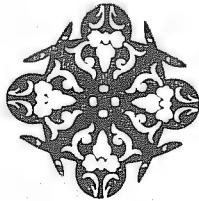
انها تثمر فى نفس المؤمن «الوعى الكونى» الذى يوثق الصلة بينه وبين الكائنات ، ويشعره التعاطف والألفة مع الوجود ، فيحس أنه جزء من كل ، يجمعه قانون الجاذبية والتكامل والخلود . . .

وتثمره هذه العقيدة ثمرتها المقدورة فى نفس المؤمن حين يضع أمام بصيرته ما فى الحياة الآخرة من جنة ونار ، وثواب وعقاب . فلا يغفو ضميره عن الحق فى علاقته بربه وعلاقته بالناس .

وتثمر هذه العقيدة حين تغلو فى نفسه قيمة هذه الحياة الدنيا ، وقيمتها فى هذه الحياة ، لأنه يعلم أنه لم يخلق عبثا وأنه لن يترك سدى ، وأن هذه الدنيا مزرعة الآخرة ، فهو مطالب بأن يسعى ويعمل وينتج لخير نفسه وخير المجتمع .

وتثمر هذه العقيدة حين يؤمن بأنه فى هذه الحياة الدنيا عابر سبيل ، وأن أمامه حياة أخرى هى مرحلة من مراحل حياته التى بدأت وهو جنين فى بطن أمه ، فلا يلهيه يومه عن غده ، ولا ينغمس فى اللذائذ والشهوات التى تفسد كيان الفرد وتصيب المجتمع بالانحلال ، ولكنه يستعلى على هذه اللذائذ والشهوات ولا يأخذ منها إلا بمقدار ، منطلقا الى ما هو اكرم وأجدر بكرامة الانسان ، تشده المعانى الكبيرة لوجوده ، فهو يجاهد فى سبيل القيم العالية بكل ما يضىء تاريخ الإنسانية من معانى الايثار والبطولة والتضحية والفداء !

ثمرات كثيرة تؤتيها عقيدة الإيمان بالغيب فى هذه الحياة الدنيا — قبل الحياة الآخرة — اذا ما استقرت هذه العقيدة فى نفس الانسان ، مستلها أياها مما جاءت به رسالات السماء ، وما أيده العقل ، وكشف عنه العلم فى فتوحاته التى تقطع السبيل على كل انكار أو مماراة . . .



الزوجات

تعدد

صامرا من لمشكلات كثيرة

للدكتور شفيق الجراح

وكيل كلية الحقوق — جامعة دمشق

لا يجب في الحقيقة أن ننظر الى التعدد الى حد ما ، كوسيلة للكفاح ضد الزنا ولا رجاء المشاعر الجنسية الى نطاق الطريقة الشريفة . طريقة الزواج المشروع . كما لا يجب أن ننظر اليه كوسيلة لاشباع هستريا فيزيولوجية أو شهوات جنسية حيوانية جامحة . فقد نادى محمد صلى الله عليه وسلم بروح التعدد في الحديث الآتي : « تزوجوا ولا تطلقوا فان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات » . فيشيع من هذا الحديث الهدف الانساني الذي يمكن أن يرمى اليه التعدد ، وهو يترك مجالا لتوقع شيء آخر غير الرغبة الجنسية . ورغم الهجمات المعاصرة التي كانت تكال كيلا للتعدد ، فانه من الانصاف أن نعترف له في الحقيقة بدور حاسم وقاطع في نظام حقوقى لا يعترف ، ولا يريد أن يعترف ، بالآثار التي تنجم عن العلاقات خارج الزواج . ولذلك يبقى التعدد حلا صالحا ومقبولا تماما من أجل حالات وضعية عديدة .

فقد تعترض الحياة الزوجية عقبات وسدود فهل يجب أن يكون الحل الوحيد لها هو الطلاق ، فالمرأة تكون بعض الاحيان عقيمة أو مسنة أو مريضة مرضا خطيرا فطلاقها من زوجها — خاصة اذا كانت ترتبط بحبه ارتباطا وثيقا — يسئ اليها أكثر من زواج رجلها من ثانية معها . وقد توجد المرأة أحيانا في حالة لا يمكن حلها الا بالتعدد ، كما يحدث ذلك غالبا لفتيات يعاشرن الرجال

فيصبحن — عن حسن نية — أمهات دون أن يتزوجن من هؤلاء الرجال ، فهل يجب أن يتحمل الأولاد الناجمون عن هذه العلاقات النتائج المعنوية والاخلاقية فلا يستطيعون سوى الحصول على نتيجة مادية تافهة هي النفقة ، اذا ما قورنت بالنتيجة المعنوية والخلقية التي لا تقدر بثمن ، ألا وهي النسب الشرعى ؟ فعلى المشرع أن يتوقع ويتنبأ ، وعلى التشريع أن يكون مرنا لمواجهة الاحتمالات ولذلك فنحن بهذا المعنى نأخذ على القانون التونسي عدم تكامله وعدم واقعيته : فهو غير متكامل ولا متناسق لأنه رغم منعه التعدد ، لم يحرم قرين مبدأ وحدانية الزوجة الكائن في البنية الطبيعية ان لم نقل من زنا . وهو على العكس قد احتفظ بنظام النسب في الاسلام .

وهو غير واقعى أيضا لأنه يفرضه مبدأ وحدانية الزوجة ، انما قد فرضه بشكل فج وسابق أوانه لمواجهة سياسة تتبنى سياسة التأمين الاجتماعى ولتطبق على مجتمع ترسخت في عاداته وأخلاقه سياسة معينة لا تزال تؤمن بفائدة التعدد الحقيقية والعملية (تنظر أحكام محكمة القبروان التي لم تلغ الزواج الثانى ، وذكرت في مجلة الاحوال الشخصية ١٩٥٨ النشرة الثالثة ص ٢٧ ، ١٣٧٧ هـ) فالتعدد وجها لوجه مع الخدانة : هو حل حقوقى سليم يحفظ مكان الرفعة والشرف للزواج .

ان من المؤكد بأنه لا يمكننا استخلاص النتائج من مجتمع آخر اذا كانت الظروف الاقتصادية والخلقية والدينية فيها مختلفة . ولكن اذا كان يوجد شكل من الاشكال التي تشبه التعدد ، أو (غرة تعدد تنبعث) ، حسب تسمية الاستاذ العميد كاربونى Carbonnie ، واذا كانت الحلول التشريعية الجديدة في العالم الحاضر ، هي في صالح تعدد الزوجات بصورة مكشوفة (مفتوحة) ، أو خفية (محجبة) : كتسهيل الطلاق في أوربا وترتيب نتائج حقوقية للخدانة ، والاقرار بنسب اولاد الزنا يجعلهم اولادا شرعيين .. الخ .

(أنظر : كاربونى ص ٣٤١ نمرة ١٠٤ من كتابه الحقوق المدنية ج ١ منشورات : تميز عام ١٩٦٠ Themis) ، فلماذا هذا العناد والاصرار اذن ؟ أمن أجل أن نرفض للتعدد مغزاه الجدى ومدلوله الحقيقى ، وهو كونه صامما للأمان ؟

ان التعدد سوف يكون حلا سعيدا لجميع الحالات العملية التي يهتم بها ويشد اليها التشريع والفقه والاجتهاد في العالم : فاذا فهم التعدد هكذا على حقيقته لأصبح عاملا حاسما بين النظام وعدمه ، وحمى المجتمع من الفوضى في الانساب الطبيعية ومن الزنا . فالزواج في الحقيقة هو الطريق الأمثل لاستمرار النسل الشرعى وللحفاظ على الجنس البشرى . وأما العلاقات خارج الزواج فيعوزها الرباط الحقيقى . فالمرأة فيها تمتنع عن الحمل لترغيب الرجال بها وبذلك يقل النسل (محمد زيد الابيانى بك ص ٢) . ونضيف الى ذلك أن التعدد يسمح بقلب علاقات الخدانة الى زواج شرعى . وعلى كل حال . نحب ، قبل استعراض مختلف الظروف والاحوال التي تستدعى وجود التعدد ، أن نرفض بعض الافكار الحديثة وأن نستهجنها ونستغربها ، لأنها تنهك احتفاظ بعض

التشريعات الشرقية بالتعدد ، معتبرة ذلك ميلا الى الرجعية والتأخر (لينان دو بللفون Linant de Bellefonds مجلة ستوديا اسلاميكا . فى مقال له بصدد القانون العراقى ص ٨٧ الملزمة ١٣) .

ان هذا المزمع من هؤلاء ليس له ما يبرره ، لأنه يجعل سياسة التقدم والتأخر (أو الرجعية) مرتبطة بابقاء هذه المؤسسة فى التشريع أو بالغائها . وهذا رأى تكذبه الوثائق التى نقترح عليكم ايرادها لتبرير التعدد ، كما وان هذا الرأى لم يمنع صاحبه (لينان دو بللفون .) من أن يقبل بأن (الزواج من ثانية فى بعض الحالات الخاصة وعندما يستطيع به الزوج تجنب طلاق زوجته الأولى المسنة أو المريضة على الأقل ، لا يخلو من فضائل انسانية) .

ولهذا تملكنا الشجاعة والجرأة لتأييد التعدد ، ولو وجب أن نظهر فى أعين الغير كرجعيين . لأننا نفضل الشرعية على عدم الشرعية ، والنظام التشريعى على الفوضى وعدم النظام . فلا يمكننا ، مثلا أن نتهم بالميول الرجعية ، التشريعات الاجتماعية الحديثة فى فرنسا بصورة خاصة ، ونصمها بالتأخر لأنها تميل الى حل مشاكل الاسرة بشكل تلوم فيه التعدد . بالاسم ، بينما هى تتبنى جميع آثاره ونتائجه (كالقوانين التى صدرت فى فرنسا عامى ١٩٥٥ ، ١٩٥٦ من أجل نفقة الاولاد من الزنا ، واعطاء هؤلاء الاولاد غير الشرعيين صفة الولد الشرعى . عند الايجاب Legitimation وهذه هى بالذات نتائج التعدد ، لأن الاعتراف بشرعية الابن من الزنا واعطاء نفقة له يفيد حتما بأنه فى زمن ما ، قد كانت للأب زوجتان معا فى وقت واحد فهذا هو التعدد بأمر عينه ، ولكنه تعدد مقنع .

ان هذه الظروف الاجتماعية تساند وجهة نظرنا وتبرر جراتنا وصراحتنا . ونحن لا نجد من جهة أخرى أية مصلحة يهددها التعدد فيما لو أحسن استعمالها بعقل وحذر . ولذلك سوف ندرس هاتين المسألتين : مسألة الحالات التى تستدعى وجود التعدد ، ومسألة المصالح التى يحتمل أن تتأثر بالتعدد .

(١) الحالات المختلفة التى تستدعى وجود التعدد :

ان تعدد الزوجات يوجد المصاهرة . وتزيد هذه القرابة من أواصر المودة والمحبة بين أسرة المعدد وأسر زوجاته .

والتعدد وسيلة ناجعة لمحاربة الزنا . فالحب المتبادل بين شخصين يجد له حلا حقوقيا وخلقيا فى التعدد ويجنبهما النتائج المغيطة التى تنجم عن عدم التعدد (كأولاد الزنا ، وخيبة أمل الفتاة الأم ، وسرية العلاقات وخفاؤها ..) .

والتعدد حل للأزمات التى يكثر فيها عدد النساء ويقل عدد الرجال « كالحرب ، والجهاد فى الاسلام .. الخ » فيفضل اعطاء النساء أزواجا بدلا من لجوئهن الى العلاقات غير المشروعة .

والتعدد يجنب الرجل السقوط فى مهاوى الزنا عندما يكون لدى زوجته

مانع من الموانع وهو حل أيضا في حال عقم المرأة ، فلا ضرورة للتخيير بين الطلاق وبين التبني . فالنسل هدف من أهداف الزواج وغايته حسبما ورد في المادة الاولى من قانون الاحوال الشخصية السوري . وحسب الولد غريزي عند الأبوين وهو غالبا ما يقوى الرباط الزوجي بينهما . فوحدانية الزوجة في هذه الحالة تفرض التبني ، الا اذا فرض الطلاق أو البقاء بدون ولد . والتبني لم يقبله الاسلام لأنه يعتبر رباط الدم أقوى وأصلب من جميع الروابط : (وقضية « نوفاك » اشتهرت حديثا في فرنسا عندما طلب الأبوان الطبيعيان ولدهما من والديه بالتبني بعد انقضاء فترة طويلة على تبنيه وتربيته من هؤلاء) . . والطلاق يضر بالمرأة أحيانا أكثر من اضرار التعدد بها . فالمرأة العقيمة اذا قبلت التعدد فسوف لا تفاجأ بالعلاقات التي يحتمل وقوعها خارج الزواج مع نساء عديدات بدون تحديد ، كما لا تفاجأ بأولاد من الزنا أراد الزوج اخفاء الشرعية عليهم . ومثل العقيمة ، المريضة مرضا خطيرا يشعدها عن القيام بواجبات الزوجية . .

ب) المصالح التي يحتمل أن تتأثر بالتعدد بينما هو يوفر لها الحماية :
 ان المصالح التي تتأثر بالتعدد هي في الحقيقة مصنوعة ، دون توضيحية بمصالح الزوجة الاولى فهناك :

١ — **مصالح الزوجات :** فحقوق الزوجة الاولى تبقى كما هي من نفقات وحقوق زوجية أخرى مر ذكرها ، وان كانت الجديدة تشاركها في القسم . غير ان هذه المشاركة قد جاءت نتيجة الانتقاص من محبة الزوج القلبية التي كانت قائمة قبل الزواج من ثانية ، اذ لولا ذلك لما أقدم الزوج على هذا التوزيع . فالزواج الثاني يثبت حالة واقع سابقة : حيث هو اما أن يحب زوجته الاولى حبا كليا ، وعندئذ لا يغير قراره الزواج من ثانية شيئا من هذه المحبة الكلية ، ويكون لجوءه للزواج من ثانية بدافع الضرورة . واما أن لا يحب امرأته محبة كلية فكان قلبه موزعا أصلا ، لذلك لا تكون الجديدة قد أخذت شيئا من الاولى ، واما أن لا يحب امرأته البتة فلا يغير التعدد من هذا الوضع شيئا . وعندئذ يكون التعدد لمصلحتها ، لاطلاعها صراحة على علاقات زوجها ، ولحقها في مطالبته بالمساواة والعدالة اللتين أقرهما الفقه والشرع .

وأما الزوجة الجديدة فهي لم تقبل التعدد ولم تقدم عليه الا وهي عالمة به وعارفة بالزواج الاول ، بينما لو كانت للزوج خدينات لما أمكن كشفهن والإطلاع على علاقته معهن .

٢ — **مصالح الاولاد الشرعيين :** لقد أشرنا الى أنه نشأت في البلاد التي تدين بمبدأ وحدانية الزوجة علاقات جنسية خارج الزواج تحت اشكال مختلفة : (كالاتحاد الحر Union Libre والأسرة الواقعية Menage do Fait أو زواج بالواقع ، والخدانة Concubinage « ينظر : زواج الواقع أمام القانون الفرنسي » للاستاذ رينيه روديير . من أعمال جمعية هنري كايبتان عام ١٩٥٧ نشر عام ١٩٦٠ ج ٢ ص ٥٥ وما بعدها) . ولقد تولدت هذه العلاقات والاشكال المتنوعة نتيجة لأسباب مختلفة : كالحاجات الفيزيولوجية ، والهجران أو الانفصال الجسدي عملا بأحكام القانون ، أو بحكم الواقع والضعف في المشاعر والمعتقدات الدينية ، وعدم اعتبار المحاكم للعلاقات الجسدية خارج الزواج

خطيئة توجب المسؤولية . فقد يأتى عن هذه العلاقات أولاد يعتبرون فى نظر القانون طبيعيين أو أولادا من زنا حسب حالة ووضع الأبوين من الزواج وعدمه عند ولادة الأولاد .

فهؤلاء الأولاد الذين تحاول القوانين الحديثة الوصول الى مساعدتهم (عندما يقبل منهم اثبات أبوتهم) قد يجدون أنفسهم بين يوم وآخر مطرودين مع أمهم دون أن يعترف بهم الخدين . فيجد هؤلاء الأولاد أنفسهم مشردين لا يشعرون بانتسابهم الى أسرة معينة كالأولاد الشرعيين الآخرين ، ولا يحسون بأن لهم وضعاً اجتماعياً ومعنوياً مثل الأولاد الشرعيين الآخرين . فالتعدد حل لادخال هؤلاء الأولاد فى إطار أسرة شرعية ، ومبدأ الزواج من واحدة يجب أن لا يكون عقبة كداء فى سبيل شرعية نسبهم ، كما يجب أن لا يكون هذا المبدأ وسيلة للحماية تمكن الرجل من التملص بسهولة من نتائج أفعاله وتصرفاته الحرة الغير مراقبة . فقد يحدث أن تثق به بعض الخديونات ، غير عاملات بزواجه الا بعد صلاته معهن واستيلاده أولادا منهن فتبرز فى هذه الحالة فائدة التعدد كوسيلة ناجعة لحماية المصالح المعنوية والمادية والخلقية لهؤلاء الأولاد بصورة خاصة من جهة ، ولحماية النساء ذوات النوايا الحسنة من جهة أخرى .

فمبدأ التعدد يحد هنا اذن أفضل تطبيقاته كصمام للأمان سواء كان بالنسبة للأولاد أو بالنسبة للأمهاتهن . ولقد نقل لنا سيف الدين نور ما قاله ((ثوبنهاور)) بهذا الشأن معتبرا التعدد فضيلة حقيقية لجميع النساء لأن أكثر من ألف امرأة بفى تجوب شوارع لندن . ولقد ضحى بشرفهن لعدم وجود نظام يقر التعدد .

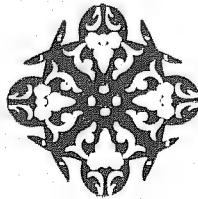
٣ - مصالح المجتمع والأمة : لقد قلنا ان التعدد وسيلة ناجعة تحفظ للزواج مكان الشرف ، أضف الى هذا أن العلاقات خارج الزواج قد تشيع أمراضاً خطيرة . وأن المرأة والرجل فى فترة من حماس العواطف وثورة الفريضة قد يلجأ - بسبب عدم وجود وسيلة مشروعة - الى الحل العملى ، الا وهو اقامة علاقات غير مشروعة خارج الزواج ، وقد يكون ذلك مع عدد غير محدود دون أن يكون هذا الفعل معاقبا عليه . وتنجم عن ذلك النتائج التى سبق ذكرها من مفسدة للأخلاق وانجاب لأولاد غير شرعيين وهؤلاء ، غالبا لا يعترف بهم الآباء حتى ولو كان الاعتراف بهم ممكنا فيتركون للأمهاتهن أو للدولة . وأمهم التى آلت اليها هذه النتيجة لا تستطيع تربية ابنها فى النطاق الخلقى والمعنوى الذى يعيش فيه المجتمع ، لأن فاقده الشيء لا يعطيه . ولذلك ، فالولد الذى لا يعرف غالبا أباه (وحتى ولو عرفه لا يستطيع حمله على الاعتراف به عندما يكون ابنا من الزنا) هو ولد معقد بسبب ولادته غير المشروعة أو المشتبه بها ، ويصبح طفلياً فى المجتمع وخطرا عليه . كما يمكن أن يحدث زواج بين المحارم فى مثل حالة هؤلاء الأولاد النازلين من رجل واحد وهذه أمور ومشاكل يحلها التعدد .

فالعلاقات الجنسية خارج الزواج كوارث تصيب المجتمع وتهدد الاخلاق العامة . ولقد فهم محمد صلى الله عليه وسلم ذلك فحاربها بجميع الوسائل بما فيها التعدد لادخال هذه العلاقات فى الشرعية .

فالنسب الطبيعي الذي تقبله القوانين الغربية يصحح بعض مساوئ مبدأ الزواج من واحدة ولكنه مصحح غير كاف من جهة ، ويدل الأخذ به على ضرورة الاقتراب من النتائج التي يؤول إليها التعدد والتي بفضلها يصبح الولد زيادة على ذلك ولدا شرعيا من جهة أخرى .

والتعدد سبب للاكثار من النسل فقوانين التعويض العائلي وقوانين اجتماعية حديثة أخرى تؤدي الى التشجيع والمساعدة على النسل ، ولو كان هذا النسل قد أتى بصورة غير نظامية (كما في القانون الفرنسي الصادر عام ١٩٥٦ الذي يقبل بجعل الاولاد من الزنا اولادا شرعيين ، وتقدير نفقة لهم في القانون عام ١٩٥٥) ، أو لا يكون التعدد أكثر انسجاما مع النظام العام ؟ وبأى شيء يمكن أن يضر التعدد ؟ ان التعدد بالعكس ، يمكن أن يكون عنصر استقرار وحياء شرعية منتظمة . وهو ضروري في بلد لا مكان فيه الا للأولاد الشرعيين ، غير أنه لا تتمتع مراقبته والاشراف عليه من أجل عدم استغلاله بشكل تعسفي . ولقد أمن المشرع السوري هذا الاشراف المتواضع عن طريق القاضي بوضعه عراقيل مالية واقتصادية ترك تقديرها للقاضي في المادة (١٧) . فسلطة القاضي محدودة اذن ، خلافا لسلطة القاضي الواسعة في العراق . ولكن هذا الاشراف يصبح وهميا من جهة أخرى ، عندما تحمل الزوجة الثانية قبل اذن القاضي بزواجها . وعندئذ يجبر القاضي على الاذن بالزواج الثاني . ولقد قضى المشرع السوري في المادة (١٤) بصحة اشتراط الزوجة الاولى في عقد زواجها ، حرمان الزوج من التعدد . ولكن الأثر الوحيد لهذا الاشتراط هو حقها في طلب فسخ عقد الزواج عندما لا يلتزم الزوج بالشرط . وأما المادة (٦٨) فقد فرضت على الزوج المعدد اسكان كل زوجة في مسكن مستقل عن مسكن الاخرى ومساو له ويعتبر هذا (التشدد) « عائقا » اقتصاديا فعلا ، لأن المادة (٦٧) لا تترك مجالا للزوج المعدد ، أن يفرض مسكنا واحدا على نسائه بدون رضائهن .

وعلى كل حال ان تعدد الزوجات لا يتطلب حلا سريعا ولكن لا يمتنع من الناحية التشريعية أن يكون الانسان (حاذقا) فيخضع التعدد الى تقدير القاضي ، من أجل حسن (تشفيل) صمام الأمان هذا ، ومن أجل الحفاظ على (فضائله الانسانية) .



رَفْعُ الْحَرَجِ



فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

الرَّخَصُ - الْأُسْرَةُ - الْعَامِلَةُ .

للشيخ : مناع قحطان

الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

الرَّخَصُ :

إن تكاليف الإسلام سهلة ، ولكن الإنسان قد يعرض له في بعض الأحوال ما يجعل القيام بهذه التكاليف شاقاً عليه ، وهنا تأتي مشروعية الرخص وهي أمر مقطوع به ، ومما علم من دين الأمة ضرورة ، كرخص القصر والفطر والجمع وتناول المحرمات في الاضطرار . وهذا يدل قطعاً على رفع الحرج والمشقة (إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه) .

لقد فرض الله الصيام على الأمم السابقة استعلاء للنفس على ضرورات الجسد كلها ، وتربية للإرادة المؤمنة الحازمة التي تنفذ بمضاء وعزيمة لأداء رسالتها إيثارا لما عند الله (والآخرة خير وأبقى) .

ولكن الصوم في الإسلام أيام معدودات . وليس فريضة العمر ، ومع هذا فقد أعفى من أدائه المرضى حتى يصحوا ، والمسافرون حتى يقيموا ، تخفيفاً وتيسيراً (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) .

وقد علق الله تعالى هذه الرخصة بمطلق السفر ومطلق المرض ، وإن كان الفقهاء - خشية أن يفرط الناس في الأخذ بهذه الرخصة لأدنى سبب - قد اشترطوا لذلك شروطاً وشددوا فيها ، إلا أن الناس ينفقون إلى تقوى الله كراهية ، والإسلام يربي الضمير الإنساني على الوعي الديني في العبادة حتى تكون خالصة لله ، لا أن يفلت من أدائها تحت ستار الرخصة .

قال ابن تيمية : « ويجوز الفطر للمسافر باتفاق الأمة ، سواء كان قادراً على الصيام ، أو عاجزاً ، وسواء شق عليه الصوم ، أو لم يشق ، بحيث لو كان مسافراً في الظل والماء ومعه من يخدمه جاز له الفطر والقصر ، ومن قال إن الفطر لا يجوز إلا لمن عجز عن الصيام فإنه يستتاب ، فإن تاب ولا قتل ، وكذلك

من أنكر على المفطر فإنه يستتاب من ذلك ، ومن قال : ان المفطر عليه إثم فإنه يستتاب من ذلك ، فإن هذه الأحوال خلاف كتاب الله ، وخلاف سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وخلاف إجماع الأمة .
وهكذا السنة للمسافر أن يصلي الرباعية ركعتين ، والقصر أفضل له من التربع عند الأئمة الأربعة ، كمذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد والشافعي في أصح قوليه .

ولم تتنازع الأمة في جواز الفطر للمسافر ، بل تنازعوا في جواز الصيام للمسافر ، فذهب طائفة من السلف والخلف إلى أن الصائم في السفر كالمفطر في الحضر ، وأنه إذا صام لم يجزه ، بل عليه أن يقضي ، ويروى هذا عن عبد الرحمن ابن عوف وأبي هريرة ، وغيرهما من السلف . وهو مذهب أهل الظاهر ، وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليس من البر الصوم في السفر » .

ثم قال في مقدار السفر : وقال طائفة من السلف والخلف بل يقصر ويفطر في أقل من يومين ، وهذا قول قوي — فإنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعرفة ومزدلفة ومنى يقصر الصلاة ، وخلفه أهل مكة وغيرهم يصلون بصلاته ، ولم يأمر أحدا منهم باتمام الصلاة .

وسئل عن يكون مسافرا في رمضان ولم يصبه جوع ولا عطش ولا تعب ، فما الأفضل له ؟ الصيام أم الإفطار ؟ فأجاب ، أما المسافر فيفطر باتفاق المسلمين ، وإن لم يكن عليه مشقة ، والفطر له أفضل ، وإن صام جاز عند أكثر العلماء ومنهم من يقول لا يجزئه .

ونحن نورد هنا حديث جابر رضي الله عنه قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح إلى مكة في رمضان ، فصام حتى بلغ (كراع الفهميم) فصام الناس ، ثم دعا بقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس ، ثم شرب ، فقيل له بعد ذلك : إن بعض الناس قد صام ، فقال : أولئك العصاة ، أولئك العصاة » .
وعن أنس رضي الله عنه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ، فمنا الصائم ومنا المفطر ، فنزلنا منزلا في يوم حار ، أكثرنا ظلا صاحب الكساء ، ومنا من اتقى الشمس بيده ، فسقط الصوام ، وقام المفطرون ، ف ضربوا الأبنية ، وسقوا الركاب ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذهب المفطرون اليوم بالأجر » .

(في قصر الصلاة)

وتأتي هذه الرخصة في قصر الصلاة بالسفر كما أشار ابن تيمية في كلامه الذي نقلناه آنفا وقال تعالى (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقتصروا من الصلاة) ويذكر بعض العلماء أن هذه الرخصة لا تقتصر على عدد الركعات ، بل تشمل صفة الصلاة ذاتها ، فالصلاة وما فيها من قيام وركوع وسجود قد تعوق المقاتل أو الضارب في الأرض ، وهو في حاجة كذلك إلى صلته الدائمة بالله ، فيراد بالقصر هنا كذلك القصر في صفة الصلاة ذاتها ، كالقيام بلا حركة ولا ركوع ولا سجود ولا قعود للتشهد .

والقصر في السفر هو سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين ، ولم يصل رسول الله في السفر أربعا قط . ولذا ذهب بعض العلماء إلى أن القصر واجب .

والمحققون على أن مسافة القصر ليس لها قدر محدود ، وكان صلى الله عليه وسلم يصلى فى حجة الوداع بمنى وعرفة ركعتين ، وخلفه أهل مكة وغيرهم . ولم ينقل عنه أنه قال لهم هناك أتموا صلاتكم فانا قوم سفر . ولكن نقل أنه قال ذلك فى غزوة الفتح لما صلى بهم داخل مكة ، وفى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت :

« فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، ثم زيد فى صلاة الحضر ، وأقرت صلاة السفر » ولم يحد النبى صلى الله عليه وسلم مسافة القصر بحد ، لا زمانى ولا مكانى ، ولذا قال ابن تيمية : « إن المسافر يقصر الصلاة فى كل سفر ، ومن قصر السفر الى طويل ، وقصير ، وخص بعض الأحكام بهذا وبعضها بهذا ، وجعلها متعلقة بالسفر الطويل فليس معه حجة يجب الرجوع اليها » .

(والجمع بين الصلاتين)

ويتبع رخصة القصر رخصة الجمع ، وهو تخفيف على الأمة سواء كان السفر لحرب أو لغير حرب .

ونفى الجناح فى قوله تعالى : (وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) لبيان الحكم وإزالة الشبهة . ونظيره قوله تعالى : (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) فان تفى الجناح لأجل الشبهة التى عرضت لهم من الطواف بينهما فى الجاهلية .

وذكر الخوف فى الآية لأن القصر يتناول قصر العدد وقصر الأركان على نحو ما ذكرنا من قبل ، فالخوف يبيح القصر الأركان والسفر يبيح قصر العدد ، فإذا اجتمعما يبيح القصر بالوجهين .

وقد راعى كثير من العلماء روح الاسلام فى رخصة الجمع ، وما روى من أن النبى صلى الله عليه وسلم جمع فى غير سفر ، فقالوا بجواز الجمع للمرض والخرج والشغل والمطر والوحل والريح الشديدة الباردة .

ومن باب اليسر فى هذا كذلك ما ثبت من أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى على راحلته فى السفر قبل أى وجه توجهت به ، ويوتر عليها ، غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة .

(وفى التيمم)

ندع رخصة القصر والجمع فى السفر فنجد رخصة التيمم لفقد الماء حقيقة أو حكماً .

إن الطهارة شرط من شروط صحة الصلاة ، والأصل فيها أن تكون بالماء . ولكن الإنسان قد يفقد الماء ويتعذر حصوله عليه ، وقد يكون مريضاً يتأذى باستعماله ، فيكفيه فى مثل هذا أن يقصد صعيداً طيباً ، فيضرب بكفيه ، ثم ينفضهما ، ثم يمسح بهما وجهه وكفيه .

وتدل آية التيمم على أن الله لا يريد أن يعنت الناس ويحملهم على الحرج والمشقة بالتكاليف ، إنما يريد أن يطهرهم ويتم عليهم نعمته (يأبى الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين وان كنتم جنباً فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً

فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون .
فالطهارة الروحية هي المقصد الأسمى في العبادة وان تبعثها الطهارة الحسية ، وجانب التطهر الروحي أقوى من جانب التطهر البدني ، وان هدف الاسلام هو طهارة الظاهر والباطن . فحين يتعذر استخدام الماء يستعاض عنه بالتيمم الذي لا يحقق طهارة الجسد بنظافته ، وإنما يحقق الجانب الأقوى في المقصد الى تطهير الروح (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم) .

وبهذا المعنى تنكشف الغشاوة عن أعين أولئك الذين يرون في الاهتمام بنظافة الجسد كفاية لهم . أو يرون مشروعية التيمم متنافية مع المقصد الى النظافة . فان المقصد الأول إنما هو لتطهير الروح لا لتطهير البدن .
والتيمم من خصائص هذه الأمة ، ففي الصحيحين : « وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا ، فأيا رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل » .
والفقهاء يذكرون رخصة التيمم عند العجز عن استعمال الماء لعدمه ، أو لضرر في استعماله ، من حرج أو برد شديد أو مرض يخشى زيادته ، أو تطاوله أو عطش يخافه على نفسه أو رفيقه أو بهيمته ، لأن للروح حرمة ، وسقيها واجب ، ولهذه الأحوال كلها أدلتها المبسطة في كتب الفقه » .

٣ — رفع الحرج في نواة المجتمع بحياة الأسرة :

إن الأسرة هي نواة المجتمع ، وفي مهدها تتربى الطفولة التي هي ذخيرة المستقبل ، والرصيد الانساني الممتد على طول الزمن ، وفي جو الأسرة الذي يعقب بصلات الود والرحمة تنمو المواهب الفطرية الأولى في حياة الطفولة .
والأسرة في الاسلام تولد في المجتمع لتبقى وتدوم حفاظا على النوع الانساني ، واستمرارا لهذه الحضارى في الحياة .
والعلاقات القائمة بين الزوجين في الاسلام تتساوى فيها الحقوق والواجبات بما يقطع دابر المنازعة والخصومة وهي العدل الإلهي الذي لا اجحاف فيه لواحد من الزوجين . قال تعالى (لينفق ذو سعة من سعته) وقال عليه الصلاة والسلام « ولهن عليكم نفقتهن وكسوتهن بالمعروف » وقال لهند (خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف) .

وما دامت الأسرة وجدت لتبقى . حتى لو فسدت الحياة بين الزوجين وانفصمت عراها ، فإن نظام الأسرة في الاسلام نظم تلك العلاقة التي بقيت بعد انفصام الزوجين بالطلاق ، وهي علاقة النسل الذي ساهم كلاهما فيه .
فعلى الوالدة — وإن كانت مطلقة — أن ترضع طفلها حولين كاملين . وهي الفترة الطبيعية لنمو الطفل نموا سليما من الوجهة الصحية والوجهة النفسية ، يتغذى من لبن أمه ، ويستدفيء بعاطفتها ، وعلى والد الطفل في مقابل هذا أن يرزقها ويكسوها بالمعروف . فكل منهما يقوم بواجبه بقدر طاقته (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس إلا وسعها) .

وليس انفصام الحياة الزوجية حدا فاصلا لعلاقاتها ، بل تظل هناك التزامات في النفقة والسكنى أو السكنى وحدها على التفصيل الفقهي لدى العلماء ، وهذه الالتزامات في حدود القدرة لدى الزوج ومستوى حياته ، لا أقل ولا أكثر بلا مضارة أو تضيق ، وخص ذوات الحمل بالنفقة ، وان طالت المدة

الى أن يضعن حملهن ، ومن حقهن بعد ذلك اذا قمن بالرضاع أخذ الأجر لتستعين الأم به على حياتها ، وعلى أدرار اللبن لصغيرها . وما الطفل سوى الثمرة المشتركة بين الأب والأم ، وهو أمانة لديهما ، يتشاوران فى أمره بالمعروف ، حتى لا تجنى عليه نكبة فشلهما وهو الصغير البريء .
وتقدر هذه النفقة باليسر والعدل ، لا يتعنت الرجل ، ولا تتعنت المرأة ، فمن وسع الله عليه رزقه فلينفق عن سعة ، ومن ضيق عليه فى الرزق فلا حرج عليه ، فالله هو المعطى ، ولن يكلف الله أحدا أن يعطى إلا فى حدود ما أعطاه ، وهو وحده القابض الباسط ، ومنه يكون الفرج بعد الضيق . واليسر بعد العسر (اسكنوهم من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهم لتضيقوا عليهم وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له أخرى . لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا) .

٤ — رفع الحرج بأسس الحياة الاجتماعية فى التعامل بين الناس :

الاسلام هو شريعة الله المتكاملة فى العقيدة والعبادة والمعاملة ، ومن عقيدته التى تقوم على توحيد الله وحده تنبثق شرائعه كلها ، فهى القاعدة التى يرتبط على أساسها الفرد بالله على بصيرة ، وترتبط بها الجماعة بالمعيار الثابت الذى ترجع اليه فى كافة الروابط ، فى رابطة الأسرة بأجيالها المتلاحقة ، وفى رابطة العلاقات الاجتماعية والتعامل على اختلاف أنواعه ، وتأتى هذه الشرائع فى تناسق محكم فى الوصايا المتتابعة بسورة الأنعام مبتدئة بالقاعدة الأولى فى وحدانية الله وعدم الاشراك به ، وتتلوها القيم الاسلامية الكبرى ، الى أن تأتى المعاوزات المالية بين الناس .

والمعاوزات المالية أساسها التجارة والبيع والشراء ، وضابط ذلك الكيل والميزان ، وقاعدة الاسلام فى هذا تحرى العدل والانصاف . وذلك يوهم النفس بمشقة القيام به ، فان التبادل التجارى هو محور النشاط اليومى فى حياة الفرد وحياة الأمة ، وقلما تمر ساعة دون أن يتم هذا التبادل بين طرفين ، ولكن الله تعالى يرفع الحرج فى ذلك ما توفر القصد الحسن فى أن تكون المعاوزات بالقسط (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا إلا وسعها) .

وبهذا يكون الاسلام قد رفع الحرج عن شعب الحياة الانسانية كلها .

رفع الحرج عن حديث النفس وخواطر القلب .

ورفع الحرج فى الدين عامة وفى العبادات خاصة .

ورفع الحرج فى نواة المجتمع بحياة الأسرة .

ورفع الحرج بأسس الحياة الاجتماعية فى التعامل بين الناس .

هذا وان النصوص الواردة فى رفع الحرج قد جاءت بصيغة العموم مع تأكيد مدلولها ، فالحرج جاء نكرة فى سياق النفى ، والنكرة فى سياق النفى تعم ، وأكد هذا بمن الزائدة التى تفيد التنصيص على العموم (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) وكذلك نفس المكلف جاءت نكرة فى سياق النفى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) (لا تكلف نفس إلا وسعها) .

وقد أراد الله بذلك حكمة نتكلم عنها فى عدد قادم إن شاء الله .

رَبِّنَا الطَّهَّارَةُ

للأستاذ: جمال الدين عياد

كانت تاسع آية نزلت من القرآن الكريم دعوة الى الطهارة أو أمرا بها ، اذ يقول تعالى لرسوله : (وثيابك فطهر) ، والمعنى — كما ذهب ابن سيرين — هو أن يغسل — عليه السلام — ثيابه بالماء ، ويحفظها طاهرة (١) ، أو يداوم على هذا بعبارة أدق ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يتصور منه غير حفظ ثيابه طاهرة .

ومن الملاحظ أن الله سبحانه وتعالى لم يبين لرسوله الكريم في هذه الآية أنواع النجاسات التي تستلزم الطهارة . وأكبر الظن أن الذوق الشخصي كان هو الفاصل في هذا الشأن في أول الأمر ، بمعنى أن الله سبحانه إنما أراد — في البداية — أن تكون الطهارة مما تستقذره النفس بطبيعتها ، أو مما يعافه الطبع السليم ، كنحو البول والغائط . ثم لم تلبث أن تحددت أنواع النجاسات المنهى عنها فيما تتابع من آيات وأحاديث ، ولم يعد الأمر قاصرا على ما تستقذر النفس بطبيعتها . . فان مشروباً كالخمر عدّ الاسلام نجساً ، مع أنه ليس مما تستقذره النفس ، وانما عده كذلك توسلاً لابعاده وتحريمه (٢) .

ولقد كان الرسول — عليه الصلاة والسلام — يحرص دائماً على حفظ ثيابه طاهرة من القذر ، فكان يقصر ثيابه حماية لها من أقدار الطريق ، على غير عادة مشركي العرب ، الذين كانوا يطيلون ثيابهم ويجرون أذيالهم ، ولا يحفظونها من القذر (٣) ، وكان — عليه الصلاة والسلام — يقول : (ازرة * المؤمن الى أنصاف ساقيه ، لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين ، ما كان أسفل من ذلك غفى النار) (٤) .

(١) الطبري ، جامع البيان ، ج ٢٩ ، ص ١٤٦ .

(٢) القرافي ، الفرق ، ج ٢ ، ص ٣٤ .

(٣) راجع : أبو حيان البحر المحيط ، ج ٨ ، ص ٣٧١ . (*) الزرة بالكسر ، الحالة وهيئة

الانتزار .

(٤) راجع : القرطبي ، الجامع لاحكام القرآن ، ج ١٩ ، ص ٦٤ . (يراعى أن الوعيد خاص

بمن يطيل ثوبه خيلاء كما تفيد أحاديث أخرى) .

ولقد كانت الطهارة — بمعناها الحقيقي — نقطة البداية لمن يريد الاسلام ، فلقد كان المشرک اذا وقع الاسلام فى قلبه تساءل عما يصنع ، فكان يقال له : (تغتسل فتطهر ، وتطهر ثوبيك ، ثم تشهد شهادة الحق ، ثم تصلى ركعتين) ، كما هو ثابت فى قصة اسلام سعد بن معاذ وأسيد بن الحضير ، سيدى قومهما من بنى عبد الأشهل ، على يد مبعوث الرسول فى المدينة : مصعب بن عمير (هـ) .

واذا كانت الطهارة — هكذا — هى نقطة البداية فى الاسلام ، فمن المناسب أن يؤمر بها الرسول — عليه الصلاة والسلام — فى بداية الدعوة الاسلامية .

ومن الحقائق التى تسترعى الانتباه فى هذا المقام أن طهارة الثوب ليست بشىء الى جانب طهارة الجسد ، وأن طهارة الجسد ليست بشىء الى جانب طهارة النفس . فلا خير فى أظھر ثوب اذا ضم جسدا نجسا ، ولا خير فى أظھر جسد اذا ضم نفسا آثمة ، اذ العبرة بالقلوب والأعمال ، لا بالثياب والأجساد . وهذه الحقيقة التى تعتبر من البديهيات توحى بحقيقة أخرى ، وهى أن ديننا يبلغ اهتمامه بالطهارة الى درجة الأمر بطهارة الثياب لا بد أن يكون اهتمامه بطهارة الجسد وبطهارة النفس — وهى المخبر لا المظهر — أعظم ، كمثّل الأمر بطاعة الأخ الأكبر مثلا : يوحى بأن طاعة الوالد أوجب ، ولا يعنى مطلقا أن طاعة الاخ هى المقصودة دون طاعة الوالد .

ولئن كان الأمر بتطهير الثوب يوحى بأن طهارة النفس والجسد أوجب ، فإن الأمر بتطهير الجسد لا يوحى بوجوب تطهير الثوب ، وان كان يوحى بوجوب تطهير النفس ، بينما الأمر بتطهير النفس لا يوحى بوجوب تطهير الجسم والثوب وخاصة فى مثل بيئة الرسول — عليه الصلاة والسلام — عند البعثة ، حيث جرت العادة على عدم الاحتراز من النجاسة ، ومن ثم كان الأمر بتطهير الثياب أوسع معنى من الأمر بتطهير النفس أو بتطهير الجسد .

ولقد قسم الفقهاء الطهارة الى طهارتين :

١ — طهارة من الحدث ، وهى ثلاثة أصناف : وضوء ، وغسل ، وبذل منهما وهو التيمم .

٢ — وطهارة من الخبث أو النجس (٦) ، وهى تتعلق بثلاثة محال :

أ — الأبدان .

ب — والثياب .

ج — والمساجد أو مواضع الصلاة (٧) .

وهذه الطهارة الثانية اعنى الطهارة من الخبث أو النجس — هى التى تهتمنا فى هذا المقام . فإن الآية التى نعرض لها فى هذا المقال : « وثيابك فطهر » ، هى الأصل فى طهارة الثياب ، وفى طهارة الأبدان أيضا ، باعتبارها أولى ، كما قال البعض (٨) ، وكما أثرنّا من قبل .

(هـ) راجع : ابن هشام ، سيرة النبى ٥ ج ٢ ص ٤٤ ، ٥٠ ابن كثير ، البداية والنهاية ٥

ج ٣ ، ص ١٥٣ .

(٦) ابن رشد ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد ، ج ١ ص ٧٤ .

(٧) المصدر السابق ، ص ٨٢ .

(٨) الكاسانى ٥ بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع ، ج ١ ص ١١٤ .

وأما طهارة المساجد أو مواضع الصلاة ، فالأصل فيها من الكتاب قوله تعالى : (وظهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود) (٩) .
فأما الأصل من السنة في الطهارة من الخبث أو النجس :

١ — فهو في الثياب :

أ — أمره صلى الله عليه وسلم — بغسل دم الحيض من الثوب ، إذا أتته امرأة فقالت : أحداً يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف تصنع به ؟ قال (تحته ثم تقرصه بالماء ، ثم تنضحه ، ثم تصلي فيه) (١٠) .
ب — صبه — عليه الصلاة والسلام — الماء على بول صبي بال عليه ، فلقد روت عائشة أن صبياً بال على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا — عليه الصلاة والسلام — بماء فأتبعه بوله ولم يغسله . وفي بعض الروايات : فدعا بماء فصبه عليه (١١) .

٢ — وفي الأبدان :

أ — قوله — عليه الصلاة والسلام — في صاحب القبر : (أما انهما ليعذبان ، وما يعذبان في كبير ، أما أحدهما فكان يمشى بالنميمة ، وأما الآخر فكان لا يستنزه من البول) (١٢) .
ب — أمره — عليه الصلاة والسلام — بالاستنجاء ، إذا يقول — عليه الصلاة والسلام — :
(إذا ذهب أحدكم الى الغائط فليستطب بثلاثة أحجار ، فانهما تجزى عنه) (١٣) .

٣ — وفي المساجد ، ومواضع الصلاة : أمره — عليه الصلاة والسلام — بصب ذنوب من ماء على بول أعرابي بال في المسجد (١٤) .

وهذا الذي قدمناه من أصول الطهارة الثانية في الكتاب والسنة محمول على الوجوب لا على الندب المعروف بالسنة ، لأنه يتضمن أوامر ، والأوامر تقتضى الوجوب ، ولا تصرف الى الندب الا بدليل (١٥) ، ولا دليل ، فضلاً عن أن حديث الرسول — عليه الصلاة والسلام — عن صاحب القبر يقتضى الوجوب ، لأن العذاب لا يتعلق الا بالواجب ، كما قال ابن رشد (١٦) .
أضف الى هذا أن وجوب الطهارة من النجاسة وجوب على الفور ، لأنه

(٩) السورة ٢٢ الآية ١٦ ■ راجع : الكاساني ■ بدائع الصنائع ، ج ١ ص ١١٥ .

(١٠) صحيح مسلم بشرح النووي ، ج ٣ ص ١٩٩ .

(١١) المصدر السابق ص ١٩٣ .

(١٢) المصدر السابق ص ٢٠٠ .

(١٣) الشوكاني ■ في نيل الأوطار ■ ج ١ ص ١٠٤ (ويراعى أن ذلك كان للسنة التي لا يكثر فيها الماء : ولذا قال فانهما تجزى عنه) . الوعى .

(١٤) صحيح مسلم بشرح النووي ، ج ٣ ص ١٩٠ .

(١٥) راجع : ابن حزم ، الاحكام في أصول الاحكام ■ ص ٢٦١ .

(١٦) بداية المجتهد ونهاية المقتصد ■ ج ١ ص ٧٥ (*) راجع في وجوب حمل الامر على الفور

ما لم يقدّر دليل على الإرجاء : ابن حزم ، الاحكام ، ج ٣ ص ٢٥٩ .

لا دليل على التراخي * فلا تجوز ملابس النجاسة في الثوب أو في البدن ، أو أرجاء تطهيرها ، إلى أن يحين وقت الصلاة ، سيما وأن الصلاة لم تكن قد فرضت حين نزلت الآية التي نعرض لها ، والتي تعتبر أصلا في طهارة الثياب ، وطهارة الأبدان من باب أولى ، كما قدمنا ، وعليه يبطل ما ذهب إليه البعض (١٧) من جواز لبس الثوب النجس في غير وقت الصلاة .

أضف إلى هذا أن الطهارة ليست مجرد واجب يأتى تاركه ، فلقد أصبحت — منذ فرضت الصلاة المكتوبة — شرطا في صحتها كالوضوء ، بحيث لا تصح الصلاة ، ولا تقبل عند الله إلا بها . ودليل هذا قول الرسول عليه الصلاة والسلام : (مفتاح الصلاة الطهور) (١٨) ، فهو كقوله : (مفتاح الجنة لا إله إلا الله) يفيد الحصر (١٩) ، بمعنى أن مفتاح الصلاة الطهور لا سواه ، كما أن مفتاح الجنة لا إله إلا الله لا سواها ، وعليه ، فإن الصلاة لا يمكن الدخول فيها بغير الطهور ، ومن افتتحها بغير مفتاحها — وهو الطهور — عوقب عقوبة تاركها ولزمه القضاء .

وكلمة الطهور في الحديث عامة ، ولا دليل على تخصيصها بالوضوء مثلا ، فهي تشمل الطهارة من النجس ، كما تشمل الطهارة من الحدث ، على حد سواء ، بحيث يصلح الحديث — فيما نرى — دليلا على شرطية الطهارة الحقيقية للصلاة ، كما يصلح دليلا على شرطية الطهارة الحكيمة .

وقد شذ البعض فزعم أن إزالة النجاسة ليست شرطا لصحة الصلاة واحتج هؤلاء :

أ — بما ثبت من أن عقبة بن أبى معيط ، رمى على ظهر الرسول وهو ساجد يصلى سلا جزور * بالدم والفرث ، فلم يقطع — عليه الصلاة والسلام — صلاته ، وظل ساجدا ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان فأخبر فاطمة فجاءت فطرحت عنه (٢٠) . فظاهر هذا أنه لو كانت إزالة النجاسة شرطا للصلاة كالوضوء لقطع الصلاة (٢١) .

ب — وبما روى من أنه — عليه الصلاة والسلام — كان في صلاة من الصلوات يصلى في نعليه ، فطرح نعليه ، فطرح الناس لطرحة نعليه ، فلما سلم أنكر ذلك عليهم ، عليه الصلاة والسلام ، وقال : لم خلعتم نعالكم ؟ قالوا : رأيناك خلعت فخلعنا ، فقال : ان جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدرا ، ثم قال : إذا جاء أحدكم المسجد فليقلب نعليه ، ولينظر فيهما ، فإن رأى خبثا فليمسحه

(١٧) ابن حزم « الاحكام في أصول الاحكام ص ٧٠٨ .

(١٨) الحافظ المنذرى « مختصر سنن أبى داود ج ١ ص ٤٥ ، صحيح الترمذى بشرح الامام ابن

العربى ، ج ١ ص ١٥ .

(١٩) راجع تهذيب الامام ابن قيم الجوزية على هامش مختصر سنن أبى داود للمنذرى ،

ج ١ ، ص ٤٥ . (※) السلا : هو الذى يخرج مع ولد الناقة كالمشيمة لولد المرأة .

(٢٠) راجع : المنتخب من السنة ، ج ١ ، ص ٨٣ (رواه مسلم » .

(٢١) ابن رشد « بداية المجتهد ونهاية المقتصد » ج ١ ص ٧٥ .

بالأرض ثم ليصل فيهما (٢٢) ، فظاهر هذا الحديث — كما يقول ابن رشد — ان ازالة النجاسة لو كانت شرطاً للصلاة ، لما بنى — عليه الصلاة والسلام — على ما مضى من الصلاة (٢٣) .

وربما جاز لنا أن نقول ان هاتين الحجتين من النوع الذى يتطرق اليه الاحتمال فيسقط به الاستدلال ، فانما رمت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلا البعير قبل أن تفرض الصلاة المكتوبة فى أكبر الظن ، فالراجح — كما رأى ابن كثير فى البداية والنهاية — أن هذه الحادثة وأمثالها انما كانت بعد وفاة أبى طالب (٢٤) ، اذ يقول الرسول عليه الصلاة والسلام : (ما نالت منى قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب) (٢٥) وقد كانت وفاة أبى طالب قبل الهجرة بسنوات ثلاث (٢٦) ، وكان الاسراء الذى فرضت فيه الصلاة على المسلمين قبل الهجرة بسنة أو بستة عشر شهراً (٢٧) ، وأكبر الظن أن حادثة الرمى بسلا البعير لم تتأخر كثيراً عن وفاة أبى طالب ، ان لم تأت بعدها مباشرة ، لأن قريشاً كانت تنتهز الفرص للاساءة الى رسول الله ، وتجد فى أبى طالب عقبة دون هذا واحسب أنها لما ماتت سارعت الى الاساءة التى طالما تمتتها ومنعت عنها ، فتمادت فى الايذاء حتى بلغت الغاية ، وعليه تكون الحادثة قبل الاسراء . أى قبل فرض الصلاة على المسلمين .

واذا جاز أن تكون الحادثة دليلاً على حكم شرعى ، فانما يتعلق هذا الحكم بصلاة الرسول الأولى السابقة لفرض الصلاة على سائر المسلمين ليلة الاسراء ، وأحكام هذه الصلاة خاصة بها ، ولا تصلح أن تتعداها الى غيرها ، سيما وأن هذه الصلاة لم تكن كصلاتنا ، وانما كانت ركعتين ، فأما أحكام الصلاة المفروضة ليلة الاسراء ، فانما تستمد من أفعال الرسول وأقواله بعد أن أسرى به ، والدليل على شرطية الطهارة لصحة الصلاة ما قدمناه من قول الرسول عليه الصلاة والسلام (مفتاح الصلاة الطهور) .

وكذلك يتطرق الاحتمال الى الحجة الثانية ، فانما أخبر جبريل رسول الله أن بنعليه قذراً ، والقذر — كالخبث — يحتمل النجس وغير النجس ، وأكبر الظن أن الذى أصاب نعل رسول الله غير نجس — وهذا هو رأى الجمهور (٢٨) . . . وأن المراد تنزيه بيوت الله عن القذر ولو كان طاهراً ، وانما جاء التنبيه من جبريل أثناء الصلاة لقوة اللفت .

(٢٢) الشوكانى ، نيل الأوطار ، ص ٥٥ .

(٢٣) ابن رشد بداية المجتهد ، ج ١ ص ٧٥ .

(٢٤) ج ٣ ، ص ١٣٥ .

(٢٥) تاريخ الطبرى ، ج ٢ ، ص ٣٤٣ (طبعة دار المعارف) .

(٢٦) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٣٤ .

(٢٧) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٣ ص ١٠٨ .

(٢٨) راجع : الشوكانى ، نيل الأوطار ، ج ٢ ، ص ١٢٥ .

في غار ثور...

« في غار حراء وجد محمد حقيقة الوجود ... »

« وفي غار ثور وجد حقيقة الانسان ... »

يضطجع الانسان والصادق
يخبؤه الظلام والطريق
بكل شيء حوله .. يضيق
عليه .. وهو ناحل رقيق
يحمل هذا صاحب الرقيق
محبة .. في عينه بريق
فيه .. ويعلمو رجعتها العميق
أغواره .. والزمن السحيق
فقلبه في ضوءها غريق ..

يكون في ثغريهما خريرا
يحمل فيه فرحا كبيرا
من الحياة القصد والمصيرا
متخذا من عزمه نصيرا
— جهلا وبغيا — بدأ المسيرا ..
يا للأسى ! وقد دنوا كثيرا
على الرمال .. ظلهم حقيرا
فدبروا الأمر له تدبيرا
محمدًا في يدهم أسيرا ..

نفسى .. أخاف القوم .. يا محمد
أنفسهم مشتعل .. لا يحمى
ولا يضر الناس أنى أفقى
غيرك يرجى هديه .. ويحمد

في غار ثور .. وعلى صخوره
مختلفين في الشعور بالذى
كان أبو بكر حزينًا .. خائفًا ..
وكان ما يحذر يلقي عبثه
ولم يكن محمد يحمل ما
في قلبه سكينه .. في روحه
ترن أصداء الوجود كله
وتلتقي الآمال والأبدا في
وتشرق الشموس في ضلوعه

كان الحديث هامسا .. يشبه أن
يكشف عن يقين قلب طامح
مستصغرا أحلام قوم جهلوا
متاضلا يعرف ما يريده
حين رأهم جمعوا جموعهم
قال أبو بكر : أراهم وصلوا
تسلقوا الصخر الينا .. وارتمى
لعلهم قد عرثوا مكاننا
لا خير في العيش إذا ما أخذوا

قال أبو بكر .. عليك لا على
الشرفيهم غاضب .. والحق في
أني أن أهلك .. هلكت وأحدا
وأنت .. من بعدك للأمة .. من

لِلْأَنفُسِ أَعْمَدُ خَيْرٌ

فى ليل جاهلية .. لا ينفد
مياحه .. وطاب فيه المورد
لم يبصروا .. وما لهم لم يهتدوا
وليس يعصى من يقول .. أفسدوا
وفى حمى غرورهم تمردوا ..

أرى بعينى الزمن العجائب
كأنما أقرؤه كتابا
تنظم الوجود والأحقابا
والعيش نضرا .. والمنى عذابا
قد لبست من جهلهم حجابا
من لم تكن حياته سرايا
ويبصرون الهول والعذابا
أخا .. ولا أهلا .. ولا صحابا
يا ليتنا كنا بها ترابا ..

يا صاحبى .. قد آن أن نسير
على الروابى .. وعلى الوهود
باليأس والظلمة والجحود
وامض لا تنظر بعين الخائف المطرود
ضحية العناد والحقود
خلاصهم من عنت القيود
وأهلها .. فى ظله المهدود
قلوبهم .. وحاملى البنود
حقيقة الانسان فى الوجود

بعثت بالنور لأرض غرقت
وكنت نبع الحكمة العليا .. صفت
فما لهم لم يعرفوا .. وما لهم
وكيف يعصى من يقول .. أصلحوا
بلا عقول حملوا طغيانهم

قال له .. اصغ الى .. اننى
من بدئه أراه .. لانتهائه
وأشهد الحق .. وألقى شمسبه
وتمنح السلام والحب لها
أن ينكروها .. فعيون لا ترى
عاشوا وماتوا .. لا ترى من بينهم
ويوم يبعثون من قبورهم
لن يجدوا أما .. ولا أبا .. ولا
وسوف لا تسمع إلا صوتهم

يا صاحبى .. قد آن أن نسير
الليل ساكن الظلام .. نائم
والباحثون فيه عنا .. رجعوا
فاجعل من العزم دليلا .. وامض
واصبر على ما يصفون ... انهم
والصبر زاد المؤمنين ... والتقى
أكاد أن أبصر نخل يثرب
ومنطقى الدفوف بالحنين فى
يا صاحبى .. هيا بنا .. غدا ترى

للمُستأن
توفيق علي وهبة

جَرِيْمَة الزَّنا

بين الشريعة والقانون

اتفقت جميع الشرائع السماوية على محاربة جريمة الزنا لمخالفتها للعقيدة والعقل . وللقرآن الكريم طريقة فريدة في معالجة هذه الجريمة ، والقضاء عليها قضاء مبرما لما لها من أثر سييء على تقويض بنيان المجتمع لشيوع الرذيلة فيه واختلاط الانساب بين أفراده . ولقد عالج القرآن الكريم الزنا في سبع مواضع مبتدئا باستنكار الجريمة ، ثم التحذير والانذار ، وأخيرا بوضع عقاب محدد لها .

أولا — استنكار القرآن وتحذيره وانذاره لمركبي الزنا :

- ١ — كان أول ذكر للزنا في الآية ٣٢ من سورة الاسراء « ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا . »
- ٢ — ثم نزلت آيات « والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » (المؤمنون ٧/٥) .
- ٣ — ثم نزلت آيتا : « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون . ومن يفعل ذلك يلق أثاما . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا » (الفرقان ٦٨/٦٩) .

وكل هذه الآيات نزلت بمكة المكرمة (١) ولم يشر القرآن الكريم الى أى عقاب للجريمة وإنما بدأ بالتنفير منها واستنكارها والنهي عنها .

ثانيا : عقاب الزنا فى القرآن الكريم :

١ — اتجه القرآن بعد ذلك الى وضع عقاب لهذه الجريمة فى الآيتين ١٦/١٥ من سورة النساء وقد نزلت بالمدينة المنورة حيث قرر حبس الزانية فى البيت حتى الموت أو يجعل الله لها سبيلا بالزواج ، أما بالنسبة للزانى فيضرب . يقول الله تعالى :

« واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا . واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا » .

٢ — وبعد ذلك تقرر أن يكون حد الزانى والزانية مائة جلدة والمجمع عليه أن هذا الحد الوارد بالآيتين ٢ ، ٣ من سورة النور بالنسبة للزانية أو الزانى غير المحصن (غير المتزوج) مع تغريبه أى نفيه خارج البلدة لمدة سنة . كما ثبت بالسنة الشريفة القولية والفعلية أن حد الزانى المحصن والزانية المحصنة (أى المتزوج والمتروجة) هو الرجم حتى الموت وقيل إن هذا الحد كان مقررا بنص القرآن وقد نسخت آية الرجم تلاوة وان بقى حكمها . « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين . الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة . والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين » . (سورة النور ٣/٢) .

٣ — ولقد خطا التشريع الإسلامى خطوة أخرى حيث وضع عقابا للأمة المحصنة اذا زنت وقدره بنصف عقاب الحره أى خمسين جلده « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن ، وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أحصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشى العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم (النساء / ٢٥)

٤ — وكانت آخر آيات نزلت فى جريمة الزنا هى آيات اللعان أى اتهام الزوج لزوجته بالزنا وليس لديه شهود على ذلك فيشهد بالله بالطريقة الواردة فى الآيات على صحة ادعائه ، وعليها أن ترد ادعائه بأن تشهد بالله على كذبه فان شهدت لم يقم عليها الحد ، وان امتنعت أقيم عليها ، أما اذا لم يشهد الزوج فيحد حد القذف ، ولقد قرر الرسول عليه الصلاة والسلام عقوبة تبعية فى هذه الحالة وهى التفريق بين الزوجين « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود الا أنفسهم فشهدا أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ، والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدرا عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين » . (النور ٩/٦) .

ولما كانت جريمة الزنا من أبشع الجرائم التى ترتكب ضد الشرف والخلق والكرامة وتؤدى الى تقويض بنيان المجتمع وتفتيت الأسر واختلاط الأنساب

وقطع العلاقة الزوجية وسوء تربية الأولاد فقد وضع لها الشارع عقوبة غليظة حتى يرتدع كل من تسول له نفسه ارتكاب هذه الجريمة عندما يقارن بين ما سيجنيه من لذة عارضة ، وبين ما سيقع عليه من العقوبات . فعقوبة الزنا قصد بها أولا الردع والتخويف أكثر منه التنفيذ .
ونظرا لما لهذه الجريمة من وضع خاص يمس العرض والشرف فقد احتاط المشرع الإسلامى فى إثباتها ووضع لذلك شروطا يكاد يكون من العسير توافرها .

كيفية ثبوت الجريمة

تثبت جريمة الزنا بأحد أمرين : الإقرار أو شهادة الشهود
أولا : الإقرار : وهو أن يعترف الزانى بجريمته بشرط أن يكون عاقلا بالغاً صحيحاً وأن يكون الإقرار قولاً لا كتابة ، وأن يكون صريحا بأرتكاب الزنا ، وعند المالكية والشافعية يحد الأخرس أن فهم من أشارته ارتكابه لجريمة الزنا . وأن يكون الإقرار أربع مرات فقد روى أن ماعزا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فأقر بأرتكابه الزنا فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم وتكرر الإقرار أربع مرات والرسول يعرض عنه وفى الرابعة قال له عليه الصلاة والسلام !! أنك خبل ؟ أبك جنون ؟ قال : لا . فقال : فهل أحصنت قال نعم فأمر عليه السلام برجمه .

الرجوع عن الإقرار يسقط الحد :

وإذا رجع المقر فى إقراره سقط عنه الحد ، فقد روى أن ماعزا حاول الفرار من الرجم فتبعه الناس حتى قتلوه ، وعندما ذكروا ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم لم يقرهم عليه وقال : « هلا تركتموه » كما لا يقبل إقرار المكره والسكران والمجنون والنائم .

الإقرار لا يتعدى صاحبه :

إذا أقر الزانى بزناه أقيم عليه الحد ، ولا يؤخذ إقراره صحة على من زنا بها ، فإن أنكرت لم يقم عليها الحد ، فقد روى الامام أحمد وأبو داود عن سهل ابن سعد أن رجلا جاء النبى صلى الله عليه وسلم فأقر بالزنا بامرأة سماها ، فأرسل صلى الله عليه وسلم فى طلبها فسألها فأنكرت فحده وتركها .

ثانيا : شهادة الشهود

تثبت الجريمة كذلك بشهادة الشهود ، ولكن نظرا لخطورة هذه الجريمة ، ولتدنيسها لعرض الأسرة ، والزوج والزوجة ، وتلويت شرفهما فقد تشدد الإسلام فى إثبات الجريمة ، فاشتراط فى شهادة الزنا بالإضافة الى الشروط العامة فى الشهادة ، وهى : البلوغ والعقل والحفظ والرؤية والعدالة والإسلام وانتفاء مواقع الشهادة — ما يلى :

١ — أن يكون الشهود أربعة رجال بخلاف الشهادة على سائر الحقوق وذلك لقوله تعالى :

« واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم » وقوله

تعالى : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء » فإن شهد ثلاثة وكانت شهادة الرابع لا تذكر الزنا صراحة كان يقول رأيهم فى لحاف واحد ولم يزد على ذلك يحد الثلاثة عند الحنفية ، ولا حد على الرابع وحجتهم مارووا أن ثلاثة شهود شهدوا على المغيرة بن شعبة بالزنا فقام الرابع وقال : « رأيت أقداما بادية ونفسا عاليا وأمرأ منكرا ولا أعلم ما وراء ذلك » فقال عمر رضى الله عنه « الحمد لله الذى لم يفضح رجلا من أصحاب الرسول » وحد الثلاثة ، وكان ذلك بحضور الصحابة ولم ينكره أحد .

ويشترط فى الشهود أن يكونوا رجالا كلهم فلا تصح شهادة النساء .
٢ — أن تكون الشهادة صريحة بوصف الزنا وأن تكون بمعينة فرجه فى فرجها كالميل فى المكحلة ، والرشاء فى البئر وقد أبيض النظر فى هذه الحالة الى الفرج للحاجة الى الشهادة .

٣ — أن تكون الشهادة صريحة على الفعل نفسه ، وأن يكون التصريح بالايلاج باللفظ الصريح لا بالكناية ولا بالكتابة .

٤ — أن تكون الشهادة من الأربعة فى مجلس واحد ، فلا تقبل شهادتهم فى مجالس متفرقة ، ولا فى أوقات متفرقة ، بل يجب أن تكون الشهادة فى مكان واحد وفى وقت واحد .

٥ — عدم التقادم لقول عمر رضى الله عنه « أيما قوم شهدوا على حد لم يشهدوا عند حضرته فإنما شهدوا عن ضعف ولا شهادة لهم » .

فالشاهد اذا شاهد الجريمة فهو خير فى اداء الشهادة حسبة ، أو التستر على أخيه المسلم لقول النبى صلى الله عليه وسلم « من ستر على أخيه المسلم ستر الله عليه فى الآخرة » فاذا عاد الشاهد بعد أن تقادم حادث الزنا ليؤدى الشهادة ، فلا تقبل شهادته ، لأن ذلك دليل على أن الضفينة هى التى حملته على الشهادة .

٦ — اقتناع القاضى بشهادة الشهود .

حمل المرأة بدون زواج :

اختلف الفقهاء فى المرأة الحامل بدون زواج .

١ — يرى الامام أحمد وأبو حنيفة والشافعى أنه لا حد عليها لأنها يجوز أن تكون حملت بوطء شبهة أو اكراه .

٢ — مذهب أهل المدينة وبه قال الامام مالك فى الموطأ ، وهو أنها تحد ، الا اذا جاءت بأمانة على استكراهها كأن تكون بكرًا وجاءت وهى تدمى مثلا .

ولكن الراجح أنه يحتمل أن يكون وطء بشبهة أو اكراه . والحدود تدرأ بالشبهات وقد قيل إن المرأة تحمّل بدون وطء بإدخال ماء الرجل فى فرجها بفعلها أو فعل غيرها ولهذا يتصور أن تحمّل البكر . ولذا فلا يتحتم أن يكون حملها من زنا . وبذا يسقط الحد عنها .

شروط اقامة الحد :

يشترط لإقامة الحد على الزانى أن يكون عاقلا بالغا وأن يرتكب الجريمة باختياره دون اكراه فلا حد على مجنون ، ولا صغير ولا مكره . وأن يكون عالما بتحريم الزنا ، وقد روى أن جارية سوداء رفعت الى أمير المؤمنين عمر رضى

الله عنه وقيل إنها زنت ، فخفقتها بالدرة خفقات وقال : « أى لكاع : زנית ؟ فقالت : من غوش بدرهمين فقسال عمر ما ترون ؟ وعنده على وعثمان وعبد الرحمن بن عوف فقال على رضى الله عنه أرى أن ترجمها وقال عبد الرحمن بن عوف أرى مثل ما رأى أخوك . فقال عثمان أراها تستسهل بالذى صنعت لا ترى به بأسا ، وإنما حد الله على من علم أمر الله عز وجل . فقال عمر : صدقت .

التنفير من اشاعة الفاحشة :

من المقرر أن الجريمة التى لا يصل خبرها الى الحاكم لا يقام من أجلها حد فإذا لم يقر عند الزانى أو يشهد عليه شهود فلا عقوبة عليه . ولقد حبيب الاسلام فى التستر على الاعراض لقوله صلى الله عليه وسلم ؟ « من ستر عورة مسلم ستر الله عورته يوم القيامة » . وعن سعيد بن المسيب قال « بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أسلم يقال له : هزال ، وقد جاء يشكو رجلا بالزنا — وذلك قبل أن ينزل قوله تعالى « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة » . يا هزال لو سترته بردائك كان خيرا لك . . كناية عن عدم اذاعة هذه الفاحشة .

وعلى المسلم أن يستر نفسه ولا يفضحها لقوله صلى الله عليه وسلم « يا أيها الناس : قد آن لكم أن تنتهوا عن حدود الله : من أصاب شيئا من هذه القاذوره ، فليستتر بستر الله ، فإنه من يبد لنا صفحته نقم عليه كتاب الله » . وذلك لأن المجاهرة بها تبجح فى عصيان الله ودليل على انهيار المجتمع وانهلاله .

ولقد نفر القرآن من أنتشار ما يسيىء الى سمعة المسلمين حيث يقول : « أن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

ان الاسلام يدعو الى احترام المرأة والبعد بها عن مواطن الزلل والشبهات . وللاحتياط من وقوع جريمة الزنا نهى الاسلام عن الاختلاط والرقص والنظر المريب ، وكل ما يثير الفريزة ، أو يدعو الى الفحش . وطلب من المؤمنين ألا يدخلوا بيوت الآخرين الا فى وجودهم وبعد استئذانهم . يقول سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون . فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم » . تلك هى جريمة الزنا فى الشريعة الاسلامية كما صورها القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة .

فما هو موقف القانون الوضعى من هذه الجريمة ؟

موقف القانون :

لقد انقسمت القوانين الوضعيه الى ثلاثة أقسام فى معالجتها لهذه الجريمة :
أ — قوانين لا تعاقب على جريمة الزنا اطلاقا كالقانون الانجليزى والروسى .

ب - قوانين تعاقب على الجريمة دون التفرقة بين جريمة الزوج أو الزوجة كالقانون الالماني .

ج - قوانين تعاقب على الجريمة مع التفرقة بين جريمة الزوج وجريمة الزوجة كالقانون الفرنسى الذى نقل عنه القانون المصرى .

جريمة الزنا فى قانون العقوبات المصرى :

الواضح أن الشريعة الاسلامية تعتبر كل اتصال محرم بين رجل وامرأة زنا سواء كان محصنا أو غير محصن بينما القانون الوضعى لا يعتبر الجريمة زنا الا اذا كان بين رجل متزوج وامرأة متزوجة ، أو كان أحدهما متزوجا ووقعت الجريمة بالشروط والافاضع التى حددها القانون .

فبالنسبة للرجل لا تتحقق الجريمة الا فى منزل الزوجية ، وتقع الجريمة بالنسبة للمرأة متى ارتكبت فى أى مكان .

ثم جرم قانون العقوبات عدة أفعال ذات صلة بجريمة الزنا ولكنه لم يعتبرها زنا فخصص بابا مستقلا لبعض الجرائم سماها جرائم العرض وهى :

١ - جريمة واقعة أنثى دون رضاها (جريمة الاغتصاب) المادة ٢٦٧ عقوبات) .

٢ - جريمة هتك العرض (المادتان ٢٦٨ ، ٢٦٩ ع) .

٣ - الفعل الفاضح المخل بالحياء (المادتان ٢٧٨/٢٧٩ ع) .

٤ - التحريض على الفسق بالاثارة أو بالقول (المادة ٢٦٩ ع) .

٥ - جريمة الاخلال بحياء الأنثى (المادة ٣٦٠ م.ع) .

٦ - أما جريمة الزنا فقد عالجها المشرع فى المواد من ٣٧٣/٣٧٧ ع (مقتبسة من المواد ٣٣٦/٣٣٩ ع فرنسى) !!!

والواضح أن كل هذه الجرائم تمس العرض والاخلاق ولذلك جرمها القانون .

الفرق بين جريمة زنا الزوج والزوجة فى القانون المصرى :

ان التفرقة بين زنا الزوج وزنا الزوجة اثر من آثار القانون الرومانى الذى يقرر أن جريمة الزنا لا ترتكب الا من الزوجة .

ولقد فرق القانون المصرى بين زنا الزوج وزنا الزوجة ويتضح ذلك فيما يلى :

١ - زنا الزوجة يثبت فى أى مكان ترتكب فيه الجريمة بينما لا يثبت زنا الزوج الا اذا ارتكبت الجريمة فى منزل الزوجية (المادتان ٢٧٤/٢٧٧) .

٢ - تعاقب الزوجة بالحبس مدة أقصاها سنتين بينما لا يعاقب الزوج الا لمدة أقصاها ستة شهور (المادة ٢٧٧) .

٣ - لا يحق للزوجة أن تعفو عن زوجها بعد الحكم النهائى عليه ، وان كانت تستطيع قبل ذلك بينما يستطيع الزوج العفو عنها فى أى وقت يشاء حتى بعد الحكم النهائى (المادة ٢٧٤) .

٤ - يخفف القانون عقوبة الزوج الذى يقتل زوجته ، اذا ضبطها متلبسة بجريمة الزنا بينما هى لا تستفيد من هذا التخفيف « من فاجأ زوجته حال تلبسها بالزنا وقتلها هى ومن يزنى بها يعاقب بالحبس بدلا من العقوبات المقررة فى المادتين ٢٣٤ ، ٢٣٦ » . وقد جرى قضاء النقض على أن القتل فى هذه الحالة يعتبر جنحة ، فلا يعاقب على الشروع فيه لعدم النص . (البقية ص ٧٧)

الاسلام والمسلمون في بلاد النمسا

للشيخ : طه الولي - بيروت

العرب والمسلمين وتوطدت بينه وبينهم أواصر الاحترام والصداقة .

الجالية الاسلامية ..

وفي خلال اقامتي في فيينا لأجل استكمال دراستي لعلم المكتبات ، تمكنت من الاتصال بعدد كبير من أفراد الجالية الاسلامية المقيمين في بلاد النمسا والذين اكتسبوا نتيجة استقرارهم في هذه البلاد الجنسية النمساوية وتمتعوا بسائر الامتيازات التي يتمتع بها أبناء البلاد الاصليين . وهذه الجالية الاسلامية في الواقع تتألف من الاشخاص الذين يندحدرون من أصل عثماني أو من الذين هاجروا من بلادهم لاسباب اجتماعية أو سياسية أو أدبية كاللبنانيين الارناؤوط واليوغوسلافيين البوشناق وغيرهم من سكان المناطق التي

● الرحلة الى بلاد النمسا :

اتيح لي أن أزور النمسا بدعوة من مؤسسة هامبورشثال ، وهي مؤسسة ثقافية تهتم بالدراسات الشرقية ، وتؤمن للوافدين من الشرق الى النمسا لطلب العلم الوسائل التي تساعدهم على تحقيق ما قدموا من أجله .

ويشرف على هذه المؤسسات شخصيات نمساوية لها حظ من الثقافة الاسلامية ومن هذه الشخصيات الدكتور رودلف بانيني السكرتير العام للمؤسسة وهو رجل عالم في منتصف العقد السادس من عمره ، يمتاز باللطف والتهذيب وسعة الاطلاع على شؤون العالم العربي ، وقد سبق له أن زار الشرق الأدنى واجتمع الى عدد كبير من الجاليات

المركز الاسلامي

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعلنا من المسلمين في هذا العالم
أغلبية وأهل الأغلبية

عاش محمد وعبداه

عضو الشرف لمجلس الأمانة

کتابتِ خیال و قیما

ایک ایسے فرانکار دنیا کا گھونچ

[illegible]

Seine Eminenz
 H. R. Excm. Friedrich König
 Erzbischof von Wien
 theilnehmend die Bewilligung
 des Wiener Schulpfandens darzulegen

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فخری شیخ الامین

غير متوافقة مع المبدأ الثاني

سید کاظمی کی کتاب

شیای و استاد
عشق آزادی و مهر است

الحمد لله

مجلس الشورى

وَدَّ مَتْرَاد.

سید کاظم علی

سنة الف الف سنة

مقدّمات

اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله

المسلمون التمسايون !

بالإضافة الى هذه الجالية التي ما يزال أفرادها محتفظين بجنسياتهم القومية الاصلية ، فان هناك عددا كبيرا من أبناء النمسا الاصليين الذين اختاروا الديانة الاسلامية عقيدة لهم بعد دراستها والاطلاع على مبادئها ، وهؤلاء يحافظون على التمسك بشعائر الاسلام واقامة أركانه بكل إخلاص وصدق وإيمان . ويبلغ عددهم في الوقت الحاضر ١٤ ألف نسمة ولكنهم يتزايدون مع الأيام . ولقد أكرمني الله بهداية اثنين من النمساويين خلال اقامتي في فينا وقد ذكر لي أحدهما ويدعى بتر روت أن هناك طائفة كبيرة من أبناء البلاد سجلوا أنفسهم في الدوائر الرسمية

انحسر عنها سلطان الدولة العثمانية
فى الحرب العالمية الاولى أو التى
غمرتها الموجة الشيوعية فى أعقاب
الحرب العالمية الثانية .

وهناك ، فئات كبيرة من المسلمين
الأتراك الذين يقصدون النساء طلبا
للزرق عن طريق العمل فى المصانع
والمؤسسات وأعمال الطرق . وهؤلاء
يتجاوز عددهم الألفين من الأنفس
موزعون فى مختلف المدن النمساوية
وفق ما تقتضيه ظروف عملهم
واختصاصاتهم ، على أن أغلبهم
يمارسون الأعمال اليدوية فى شق
الطرق ورسفها أو إصلاحها
ويتقاضون أجورا لا تختلف عن
أثمانهم من أبناء البلاد الأصليين .

وسفراء السعودية والمتحدة والعراق
ولبنان وايران وباكستان
واندونيسيا .

وعلم فيما بعد أن الدكتور بيغل
بيريسيفتش أكد للسفراء تأييده
الكامل للمشروع الذي قطع تنفيذه
شوطا بعيدا . وحضر الاجتماع
مندوبون عن وزارة الخارجية
النمساوية .

وكانت الحكومة النمساوية هي
التي قدمت الأرض لتشييد المسجد
وتبرعت إحدى الدول العربية
للمشروع بمبلغ مليون و ٥٠٠ ألف
دولار وذكر أن بلدانا عربية وإسلامية
أخرى وعدت بالتأييد المالي . وقد
دشن العمل في بناء هذا المركز
الإسلامي بالفعل في شهر رمضان
المبارك سنة ١٣٨٧ بوضع الحجر
الأساسي نقشت عليه الكتابة
التالية :

الله

المركز الإسلامي بفينا

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد
لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم الأنبياء
 والمرسلين وعلى آله الطيبين
 الطاهرين وصحابته المتقين .

الحمد لله الذي وفقنا لإقامة
المركز الإسلامي بفينا في شهر
رمضان المبارك سنة ١٣٨٧ . سبحانه
اللهم بارك للمسلمين فيما شرفتنا به
وهديتنا إليه . اللهم اجعل هذا
صرحا منيرا بالعلم والهدى واجعله
نبراسا يهدي في هذا المكان من
العالم . ووسيلة لهداية خلقك وجمع
القلوب على محبتك وعبادتك .

النمسا

على أنهم يؤمنون بالله دون التقييد
بدين معين ، وهؤلاء يمكن ادخالهم
في حظيرة المسلمين اذا وجدوا من
يرشدتهم الى تعاليم الاسلام بأسلوب
منطقي وطريقة واضحة .

والمسلمون في النمسا يتمتعون
بكافة الحقوق والامتيازات التي يتمتع
بها غيرهم من أبناء الأديان الأخرى
بموجب القوانين والشرائع
الموضوعة . وأنهم اذا كانوا من أبناء
البلاد ، يجدون أمامهم نفس الفرص
التي يجدها سائر مواطنيهم في
مختلف مجالات العمل سواء في
الحقل الأهلي أو في دوائر الدولة
الرسمية . فليس في النمسا تمييز
بين أبناء الشعب الواحد بسبب
العقيدة الدينية أو المذهب السياسي
أو الاتجاه الفكري . ولقد تعرفت الى
عدد من المسلمين النمساويين الذين
يشغلون مناصب حكومية محترمة
ويؤدون واجبهم في خدمة وطنهم كأي
نمساوي آخر دون أن يكون إسلامه
عائقا له عن بلوغ المرتبة الإدارية أو
الفنية التي تؤهله لها كفاءته
وامكانياته .

بل ان المسؤولين في النمسا كثيرا
ما أظهروا عاطفة خاصة نحو
مواطنيهم من المسلمين وفي المدة
الآخيرة اتخذت خطوة جديدة نحو
انشاء مسجد ومركز ثقافي اسلامي
في فيينا لاستعمال المسلمين الذين
يقطنون النمسا وعددهم ١٤ ألف
نسمة فقد عقد أخيرا اجتماع بين
الدكتور تيودور بيغل بيريسيفتش
وزير التعليم والثقافة النمساوية



الدكتور حسن تهاى
سفير الجمهورية العربية فى النمسا
يلقى كلمة فى حفلة تدشين المركز الاسلامى
فى فيينا وتبدو امامه على المنصة اعلام الدول
الاسلامية التى اشتركت فى هذه الحفلة
التاريخية .

الى وقف الزحف العثمانى بكافة
قواها وامكاناتها العسكرية لكان
الوضع الدينى فى هذه القارة على
غير ما هو عليه الان .
وعلى الرغم من المأساة
التاريخية التى رافقت طبيعة الاحتكاك

السيد حسن محمد التهامى :
سفير مصر ورئيس مجلس أمناء
المركز الاسلامى فى فيينا .
السيد فخرى شيخ الارض : سفير
المملكة العربية السعودية نائب أول
رئيس مجلس الأمناء .
السيد حسن استنيلى : سفير
تركيا ونائب ثان رئيس مجلس
الأمناء .
السيدة ليلي اوتسار : سفير
اندونيسيا فى فيينا .
السيد أنور مراد : سفير باكستان
فى فيينا .
السيد عبد الرحمن الصلح : سفير
لبنان فى فيينا .
السيد خالد المدفعى : سفير
العراق فى فيينا .
السيد أصلان افشار : سفير
ايران فى فيينا .
اللهم صلى وسلم وبارك على
سيدنا محمد وآله .
ولكى نذكر لصاحب الفضل فضله
فانه لا بد لنا من التنويه بالجهود
الكريمة التى بذلها الرجل الفاضل
الاستاذ ارثر برايشوفيتيه سفير دولة
النمسا بلبنان بالتعاون مع نيافة
الكرينال كوينغ رئيس الاساقفة فى فيينا
من أجل اخراج هذا المشروع
الاسلامى الى حيز الوجود فى قلب
أوروبا .

النشاط الاسلامى فى النمسا !

علاقة النمسا بالاسلام والمسلمين
ليست حديثة بل هى ترجع الى
ذلك العهد الذى انطلقت فيه جحافل
العثمانيين تحت راية « لا اله الا الله
محمد رسول الله » باتجاه الغرب
حتى نطحت بأسنة رماحها أسوار
فيينا بالذات مرتين متواليتين فى
القرنين السادس عشر والسابع
عشر . ولولا أن أوروبا تنادت يومها

باليش سكرتير الجمعية ، يعتبر أحد أركان الدراسات الإسلامية في النمسا ويشغل حاليا منصب مدير القسم الإسلامي في المكتبة الوطنية الكبرى وله عدة مؤلفات عن الإسلام والنبي عليه الصلاة والسلام وتفسير سورة يس باللغة الألمانية . والدكتور باليش يتمتع في الأوساط الاجتماعية والعلمية بالنمسا بمكانة مرموقة تساعد على خدمة اخوانه المسلمين وتأمين مصالحهم في الدوائر الرسمية .

وهذه الجمعية الإسلامية تسد فراغا كبيرا في ميادين العمل الإسلامي ويعتبر ناديها مركزا لتلاقى المسلمين في أوقات معينة كما يعتبر هذا النادي مدرسة يتلقى فيه أبناء المسلمين دروسا في الدين والسيرة وتلاوة القرآن الكريم على يد أستاذ مختص .

وفي نادي هذه الجمعية تعرفت الى العديد من اخواني الطلبة العرب وأبناء الجالية الإسلامية في فيينا بمناسبة حديث ألقته بدعوة من الرئيس الدكتور أحمد عبد الرحيم زاهي . ولا بد من القول بأن الجمعية الإسلامية التي نحن بصددتها تبذل جهودا كبيرة في خدمة رسالة الإسلام ومبادئه القويمة وهي شبه عزلاء الا من ايمان أركانها وعزيمتهم وصبرهم .

وانى اذ أتحدث عن هذه الجمعية لا يسعني الا التنويه بأعضائها لما أسبقوه من فضل حين وضعو شخصي الضعيف في ضيافتهم شطرا من اقامتي في فيينا مع توفير كافة أسباب راحتي واستقرارى .

وانى أتمنى ، بهذه المناسبة ، على ممثلى الدول الإسلامية ، بالنمسا ، أن يتجاوبوا مع هذه الجمعية الراقية في مشروعاتها الدينية والثقافية على

بين الشرق المسلم والغرب المسيحى ، على الرغم من هذه الملابس فان الروح المهيمنة اليوم في النمسا تمتاز بالاعتدال والتعقل فيها يتصل بصدد الوجود الإسلامى في ربوعها . ولقد لمست بنفسى رغبة المسؤولين في النمسا في توفير كافة وسائل الطمأنينة والراحة للمسلمين من مواطنين أو مقيمين أو عابري سبيل .

الجمعية الإسلامية النمساوية ١

ومن دلائل التسامح الرسمى والأهلى في النمسا مع المسلمين هو وجود « الجمعية الإسلامية النمساوية » .

وهذه الجمعية هي مؤسسة اجتماعية ثقافية غايتها جمع شمل مسلمي النمسا في نطاقها ورعاية مصالحهم وتأمين أحسن الظروف لوجودهم في هذه البلاد . وبالتالي فإنها تحاول أن تكون في خدمة أى مسلم يقصد النمسا ، وتضع تحت تصرفه الوسائل التي تمكنه من التعرف على اخوانه في الدين والاجتماع بهم في ناديها القائم في وسط فيينا .

ورئيس هذه الجمعية هو الدكتور أحمد عبد الرحيم زاهي ، أفغانى الاصل ، نمسوى الجنسية ، يعاونه سكرتير الجمعية الدكتور اسماعيل باليش يوغسلافى الاصل نمسوى الجنسية وللجمعية مجلس ادارة يضم نخبة من الشخصيات الإسلامية المشهود لها بالفضل والاخلاص . ولا بد من الاشارة الى أن الدكتور



يبدو في الرسم عدد من كبار الرسميين في الحكومة النمساوية الذين اشتركوا في حفلة تدشين المركز الاسلامي في فيينا . ومن بينهم وزير خارجية النمسا الدكتور كورت ويلدايم ، ونيافة الكردينال كونيج رئيس اساقفة النمسا ورئيس بلدية فيينا والعديد من سفراء الدول العربية والاسلامية وجهور من الاعيان ..

الطلبة العرب في عدة مناسبات . لاسيما حين طلبوا الى اقامة الجمعة فيهم ، وانه من الانصاف أن أشير بهذه المناسبة الى الروح الوطنية التي تخفق بها قلوب هؤلاء الطلاب ، فانهم الى جانب عنايتهم بدراساتهم المختلفة لا يدعون فرصة تمر دون معالجة قضية الاسلام الاولى - فلسطين - بما يسهم من جهد القول والكتابة والعمل وكثيرا ما يتبرعون بأموالهم لخدمة هذه القضية المقدسة .

وكثيرا ما قرأت لهم نشرات تتضمن الدفاع عن حق العرب في فلسطين وبيان زيف العدوان اليهودي على هذه الارض المقدسة .

المستوى الذي يرفع رأس المسلمين ويجعلهم محل احترام الآخرين في تلك البلاد الاوروبية السحيقة .

الطلاب العرب في النمسا !

في النمسا مجموعة كبيرة من الطلاب المسلمين ، بعضهم في العاصمة فيينا والبعض الآخر في المدن الاخرى وأهمها « غراتس » . وأغلبهم يتخصصون في علوم الطب والهندسة . وهؤلاء الطلاب ينتمون الى جنسيات مختلفة ففيهم العربي والایرانی والباكستاني وغير ذلك من أبناء البلدان الشرقية والافريقية . ولقد سـمحت لي الظروف بأن أجمع الى أكبر عدد من اخواني

فيها هؤلاء غذاء روحيا لهم في ديار غربتهم يساعدهم على مواكبة تطور الحياة في بلادهم والمساهمة في خدمة هذا التطور الى الافضل .

« مؤسسة الافرو اسياتيك »

هذه المؤسسة ظاهر امرها انها في خدمة الطلاب الوافدين الى النمسا من بلدان آسيا وافريقيا للدراسة . وهي مجهزة بكافة الوسائل والادوات الصالحة لاستقبال الغرباء وفيها موظفون مختصون يضعون أنفسهم في خدمة هؤلاء الغرباء . وفيها قاعة محاضرات تعطى بالمجان لمن يطلبها من المنظمات الطلابية للاغراض الفكرية والثقافية .

وعلى الرغم من أن هذه المؤسسة يشرف عليها ويديرها أشخاص تابعون للكنيسة الكاثوليكية ، فإن هؤلاء حريصون على اعطائها الطابع العلماني دون سواه . ولكن هذا لم يمنع بأن تكون ، من طريق غير مباشر ، احدى وسائل الدعاية الكاثوليكية التبشيرية ، ولكن بأسلوب مغلف بالخدمات العامة والنشاط الثقافي .

اجتماعي بالكردينال كوينغ رئيس أساقفة النمسا

الكتلة هي المذهب المسيحي السائد في النمسا ويرأس الكنيسة الكاثوليكية هناك الكاردينال كوينغ وهو رئيس أساقفة النمسا والشخص الثاني بعد البابا في الفاتيكان . وتعتمد عليه الدوائر البابوية في علاقاتها مع غير الكاثوليك في العالم نظرا لثقافته الواسعة ، واطلاعه المكين على الاحوال العالية بالاضافة الى أنه يتقن حوالى تسع لغات معروفة . وهو المسيحي الرسمي

وهم يتبادلون فيما بينهم نشرات مطبوعة على السبيل عنوانها « المسلم المغترب » ، ومصدرها ميونخ في ألمانيا ، وفي هذه النشرات مقالات بأقلام الادباء من هؤلاء الطلاب في بيان التعاليم الاسلامية والحض على التمسك بالمبادئ الدينية والاخلاقية . ولست أنسى تلك الوجوه الوطنية التي لبثت نداء الجمعية في قاعة استؤجرت لهذا الغرض والتي استمعت الى وأنا أخطب للجمعة في موضوع فلسطين وقد اغرورقت عيونها بالدموع وتصعدت من صدورها الزفرات الحرة معبرة عما يضطرم في جنباتها من غيرة دينية وحمية وطنية . أجل لست أنسى تلك الوجوه فلقد رأيت في ملامحها الثائرة العزيمة الصادقة على العمل من أجل عزة العرب ومجد الاسلام .

مجالات وصحف عربية !

ان الطلبة العرب في النمسا حريصون على تتبع احوال بلادهم ، كما هم حريصون على تغذية نفوسهم بكتابات الصحف ذات المبادئ السليمة . ولقد كان من أسباب سروري أنني كنت أرى مجلة الوعي الاسلامي في بعض بيوت هؤلاء يقرأونها من الغلاف للغلاف ، ويتداولونها فيما بينهم ليفيد منها أكبر عدد منهم ، كما يهمني بهذه المناسبة أن أتوجه بالنداء الى أصحاب الصحف الاسلامية والعربية بأن لا يخلوا على اخواننا الطلبة بما يصدره من مطبوعاتهم التي يجد

عن طريق الحجة والمنطق والرأى
السديد . وانه لمن المستحسن أن
توزع فى كل بلد أوروبى ، نشرة
دورية تتضمن الموضوعات التى
يمكنها أن تعطى فكرة واضحة عن
مزايا الاسلام وصلاحيات تعاليمه فى
حل مشكلات الانسان ومعضلات
العصر الراهن .

استعداد الاوروبيين لفهم الاسلام

وانى لعلى ثقة بأن كثيرين من
أبناء أوروبا سيقبلون على قراءة هذه
النشرة بروح ايجابية لاسيما وان
الجو المقيم على العالم الغربى اليوم
هو جو القلق الذى يبعث فى النفس
الرغبة الملحة فى طلب الخروج منه
الى راحة الطمأنينة والاستقرار ولا
حرج فى اخراج هذه الفكرة من
حدود الرأى الى نطاق التنفيذ لأن
غشاوة العداء للاسلام بدأت تنحسر
عن أفق المتقنين فى أوروبا اذ بدأ
هؤلاء يميلون الى معالجة مفاهيم
هذا الدين الحنيف من خلال الحقائق
العلمية والوقائع التاريخية واذا نحن
أحسننا انتهاز الفرصة فان الأمل كبير
فى أن يأتى يوم غير بعيد ورسالة
القرآن فى جملة الحلول التى يمكن
اعتمادها لاجراء الحضارة الاوروبية
من المأزق الذى وضعتها فيه المبادئ
التي تتخذ انكار الخالق قاعدة
لانطلاقها بين الناس وترى فى
الوجود ظاهرة مادية لا علاقة للروح
فيها .

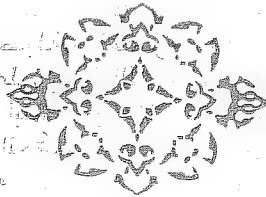
الوحيد الذى تسمح له البلدان
الشيوعية بدخول أراضيها لتفقد
رعايا الكنيسة الكاثوليكية فيها .

ولقد دعانى الكاردينال كوينغ الى
زيارته فى مقره الرسمى فى فيينا ،
فلبيت دعوته وأنا بالثوب الدينى ،
فكانت فرصة جميلة مكنتنى من
التفاهم مع هذا المسؤول المسيحى
الكبير على أفضل الوسائل للتعاون
بين الاسلام والمسيحية لمقاومة موجة
الاحاد فى العالم ، وكان موقفه
مشجعاً لاسيما وقد كانت زيارتى له
فى أعقاب زيارته للقاهرة حيثلقى
بالازهر الشريف محاضرة فى
موضوع التقارب بين الاسلام
والمسيحية حازت اعجاب أصحاب
الفيلة العلماء المسلمين .

ولقد كانت هذه الزيارة مناسبة
أتاحت لى التحدث مع هذه الشخصية
ذات النفوذ الكبير فى بلادها فى
موضوع الظروف المحيطة بمسلمى
النمسا ، والعمل على مناقشة هذه
الظروف بما يتلاءم والرغبة المشتركة
فى تأكيد الثقة المتبادلة بين المؤمنين
بوجود الله عز وجل ، وانتهزت
الفرصة لشكر المسؤولين النمساويين
على ما يبذلونه من روح ايجابية فى
هذا الصدد .

الدعوة الاسلامية فى أوروبا

وقبل أن أترك القارىء الكريم
يهمنى أن ألفت نظر اخوانى المسلمين
فى العالم الى أن فى أوروبا متسعا
لخدمة المبادئ والافكار الاسلامية



من هدي السنة (بقية)

وصحبه ، وأظنك لا تشك في ايمانهم بالقدر وبالقضاء الايمان الصحيح ، وأظنك لا تستطيع انكار ما وصلهم اليه ذلك الايمان مما لا يحتاج الى شرح ولا قول ان كنت مطلعاً على تاريخ تلك الحقبة من الزمان ، وأخيراً اسمعوا : انها علّة وحيدة هي الجهل والجهل فقط فاذا زال الجهل وضح الحق ، وعرف انه ليس بعد قيادة الاسلام قيادة للوصول الى أفضل النتائج وقد نفطنا غبار جهلنا وان كنا في أول الطريق فنحن في عزم سائرون ولن نتوقف مرة أخرى .

٤ - **وبعد :** فالعام الجديد عام يهن بعون الله ، فالعرب قد استيقظوا ولن يعودوا الى سبات ، وتجاؤوا عن مضاجعهم ليعيدوا مجدهم ، وهم ليسوا جاهلين مطلقاً لدى قيمة وفعالية التوحد والتكامل والتساند في سبيل قضية مشتركة وعمل تعود نتيجته على الجميع دون استثناء واحد منهم عظم أمره أو ضعف ، وليعلموا أن الكثرة أو التكاثر لا قيمة لها اذا توأكلت ونامت عن حقها فما أكثر عبيدهم الآن ، فليجندوا أنفسهم لعمل حاسم مثير ، وهم فاعلون ان شاء الله تعالى فالى نصر قريب : (انه لا ييأس من روح الله الى القوم الكافرون)

بقي أن أشير الى حدث جديد في تاريخ دراسة الحديث الشريف ففي طليعة العام الميلادي (وهو مقارب هذه المرة في ولادته للعام الهجري) بدأ أستاذ كبير في جامعة باريس يلقي محاضرات في الحديث في أعزاز واكبار لهذا التراث الانساني العظيم ، وبطريقة لم يسبق اليها فيما مر من عصور ، وتعرض لما حاوله البعض من نيل من قيمة هذا المصدر الكبير للتشريع الاسلامي وما جرى في أعوام مضت من كلام حول البخاري ومسلم ، وكان جوابه : ان القيمة التي خلدت عصور وصحبتها أصالة أكيدة لهذا المصدر الكبير لا يمكن أن يقلل من شأنها قول حاقد أو جهل جاهل فهي جديرة بالخلود وقد خلدت ، وطلاب تلك المحاضرات من جميع أنحاء الدنيا المعجورة ، وقد أورد البروفسور العلامة سؤالاً لم أسمع مطلقاً من شيوخي في الأزهر في مدى ثلاثين عاماً أو تزيد لبحثها فيه طالباً ومدرساً والفضل لله يهبه من يشاء وسأعرض للسؤال وجوابه في مقال قادم بعون الله ، ويكفي أن نعرف أن صاحب هذه المحاضرات هو البروفسور الدكتور BERQUE J. (د . ج . برك) الذي اذا تحدث عن العرب شعرت منه بفورة حماسية صادرة من قلبه المتفاعل مع القضايا العربية تفاعلاً لم يحمله من قبله عالم غربي فيما أظن ، وقد زار دولة الكويت وحاضر في جامعتها وخرج منها وهو واثق من احتلال هذه الدولة الصغيرة حجماً ، مكان الصدارة في الثقافة الانسانية القديمة الاصيلية والمعاصرة الحديثة مع وعى قوى وادراك يعيد مجد الأوائل ، فشكراً له وعلى بركة الله نتقدم .. ولتحقق الله رجاء المخلصين في هذا البلد الأمين ، وفي أبنائه من الناشئة التي أرجو لها أن تذكر قيادة الاسلام دائماً في الاصلالة الحقيقية لكل مجد عربي مضى أو سيأتي ، ومن اعتصم بالله هداه .. وعليه سبحانه فليتوكل المتوكلون ...

(بقية جريمة الزنا)

ولقد قيد القانون حق النيابة العامة فى رفع دعوى الزنا ضد الزوجة الزانية ، فلا يمكن اقامة الدعوى الا بناء على شكوى الزوج لما لهذه الجريمة من طبيعة خاصة يقتضى الامر فيها التستر على الأعراض ، ولا يحق لآى انسان تقديم هذه الشكوى عن الزوج ، حتى ولو كان يحمل توكيلا عاما عنه ، وانما يجوز للزوج أن يوكل غيره فى تقديم هذه الشكوى توكيلا خاصا .

وهناك حالات يمتنع على الزوج طلب محاكمة زوجته فى هذه الجريمة :

أ - اذا سبق الحكم على الزوج فى جريمة زنا .

ب - اذا تنازل عن حقه فى الشكوى .

ج - اذا سبق له الرضا بزنا زوجته .

د - اذا طلق الزوج زوجته قبل محاكمتها .

من هذا العرض يتضح أن التفرقة التى وضعها القانون بين جريمتى زنا الزوج وزنا الزوجة لا مسوغ لها ويجب الغاءها ، كما وان قصر جريمة الزنا على المتزوجين لا مبرر له ، حيث أن زنا غير الأزواج كالمطلقات والأرامل وغيرهم ، لا عقاب عليه فى القانون وهذا شيء غير مقبول اطلاقا فى مجتمع يدين بالاسلام ، لأن فى ذلك تحريضا على انتشار الفاحشة بين المسلمين . فمواقعة أنثى برضاها لا عقاب عليه ، فإذا كانت متزوجة اعتبر الفعل جنحة زنا !! لتعدى اثر الفعل الى الزوج ، وإذا حصل الفعل باكره اعتبر جناية اغتصاب . وملامسة عورة انسان لا جريمة فيه ، اذا حصل برضاء صحيح ، فإذا حصل علنا كان فعلا فاضحا ، يخل بالأداب العامة ، وإذا حصل بغير رضاء كون جريمة هتك عرض . ولقد فأت المشرع المصرى معالجة جريمة اللواط ، بينما سوى القانون العراقى بين الاغتصاب واللواط .

وعندما انعقد المؤتمر الدولى التاسع لقانون العقوبات فى لاهى فى أواخر أغسطس سنة ١٩٦٤ أوصى بعدم تحريم جريمة الزنا حيث لا فائدة من معاقبة من لا تردعه مبادئ الاخلاق ، علاوة على اثاره الفضيحة ، مما قد يسبب ضررا بالعائلة أبلغ مما يترتب للمجتمع ، كما وانه اذا خول للزوج المجنى عليه وحده حق تحريك الدعوى ، فان العقاب يتوقف على مزاجه ، ودرجة تأثيره . فالجزاء الطبيعى هو الحكم بالطلاق .

هذا ما ارتآه المؤتمر الدولى لقانون العقوبات وما قررته القوانين الوضعية فأين هذا من شريعة الاسلام الغراء ؟

اننا نطالب المشرع فى جميع البلاد العربية باعادة النظر فى جرائم العرض والاسترشاد بأحكام الشريعة الاسلامية ، كما نطالب بتوسيع دائرة جريمة الزنا لتشمل كل الأفراد دون تفرقة بين المتزوجين وغير المتزوجين ، وكذا بالغاء الفرق بين زنا الزوج وزنا الزوجة . ويجب أن نتلمس خطى الشريعة الاسلامية فى محاربة هذه الجريمة ، فمعقوبة الزنا فيها حق خالص لله سبحانه وتعالى ، لأن الشريعة تعتنى بحفظ الانساب ، وليس لأحد ان يتنازل عن الحد أو يتهاون فى اقامته . ولنضع أمامنا قول الله تعالى :

« الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » .

من الحان البجسة

فتلك ذكرى رسول الله فى الفار
أمر السماء ؟ ترى من ذلك السارى ؟
يطوى الفيافي شهما غير خوار
ليث هصور ، وندب خير مقوار
بل فى خميس من الإيمان جرار
والشوك من حوله أضى كأزهار
وفى جوانحه هالات أقمـار
فى هذه الأرض ، لا تعجب لأنوار
وخلفه زمر الأشرار فى نار
فكيف تطفئه أمواه أفرار ؟
عليه هادرة حيت بتهدار
حمالة السلم حلت خير أوكار
ماذا دعاه لإيثار وأخطار ؟
ودون وكف يديه وكف أمطار
ليشتري جنة ملأى بأنهار
فكيف يترك هذا البائع الشارى ؟

تم رتل الذكر ، واختر خير قيثار
من ذا الذى يقطع البيداء ممثلا
مستعذب فى السرى آلام سفرته
وفى معيته من غر عصيته
فى إثره العرب ثارت وهو فى دعة
والعشب يضحك ، والكتبان راقصة
يخب فى السير فى ليلاء حالكة
الله أكبر هذا خير من وجدوا
الله أكبر فى أنوار شرعته
نور أبى الله إلا أن يتممه
أواهـما معقل من نسج واهنة
عليه قد نشرت للسلم أجنحة
سائل صديق رسول الله منبهرا
وكيف جاد بما أوتيـه من نشب
النفـس والمال للرحمن باعهـما
يبيع دنيا ، ويشرى خلد آخرة

للعلامة الأستاذ : محمد الهادي اسماعيل
- الكويت -

يستقبل الموت لم يحفل بفجار
مادام ذلك ينجي صاحب الدار
كم فدت الدعوة الجلى بأعمار
كأنها الزهر فى أدواح « آذار »
فحطمت كل جبار وغدار
فأشبعته هذه الدنيا بأثمار
« الله أكبر » فى عز وإكبار

واذكر « عليا » بأحضان الردى فرحا
فليغمدوا السيف ما شاءوا بمهجته
هذى نفوس على الأيام خالدة
هذى رياحين فى التاريخ عطرة
هذى سواعد فى لأوائها اتحدت
خيلة الدين أروتها بوحدتها
وصدعت دولة الأصنام فارتفعت

هلا حفلتم لأجدادى بأثار
على شفا جرف فى ربوة هار ؟
حتى نلاقى تيارا بثيثار ؟
فلا يقدم أولادى على جباري ؟
فكان أن ملكوا آلاف أمصار
لن تأكلوا مثلهم أوراق أشجار
ما أعذب الصبر إن تؤمن بقهار
لا تفرقوا بين أنسام وإعصار

آه بنى يعرب فى الأرض قاطبة
ماذا أصابكمو حتى رأيتمو
ألا نكون كمن قاموا بهجرتهم
آلاتاخ كما فى « يثرب » فعلوا
عزما كعزم الالى ضحوا بأنفسهم
لا أرتجى منكمو صبرا كصبرهمو
بل بعض ما احتملوا فى المحنة احتملوا
هوج الأعاصير إن هبت فلا تهنوا

خَواطرُ

يكتبها : عبد النعم النمر

أحببت أن تكون الخواطر هذه المرة شركة بيني وبين القراء الذين نتلقى منهم كثيرا من الرسائل من مختلف بلاد العالم ، وهى فى الواقع رسائل تعبر عن خواطر قرائنا — ولا سيما الشباب منهم — وعن التيارات التى يتعرضون لها داخل البلاد الإسلامية وخارجها . . . بعضها عنيف فى صراحته إزاء ما يحسون نحو دينهم وأمتهم ، ومع عنفه نحس فيه الصدق والفيرة ، ونرد على ما نستطيع الرد عليه فى رسائل شخصية . وبعضها يتحدث عن التجربة التى يجتازها الشباب الفضى فى بلادهم أو غير بلادهم « فننشر منها ما يمكن نشره » وبعضها يطلب كتباً إسلامية ويصر على إرسال المجلة إليه ولو بالاشتراك . وبعضهم يعيش فى مشكلة ويكتب إلينا بها ليشركنا معه فى مرارتها . . .

وهذه الرسائل كلها تكون لدينا كمرآة يمكن أن ننظر فيها الى بعض من شبابنا بالاعجاب حينا ، والاشفاق حينا آخر « كما ننظر فيها الى ثقة هؤلاء الشباب بنا حين طرحوا أماننا الآمهم وآمالهم ، وأمامى الآن كثير منها ، رأيت أن أفسح مجالا لبعضها فى هذا العدد ، وأطلع القراء عليها « ليعيشوا لحظات مع رجال المستقبل حرسهم الله :

من فرنسا :

رسالتان متتاليتان وصلتا من طالب أردنى يدرس فى فرنسا الأولى بتاريخ ١٥ رمضان والثانية فى الثانى من شوال يقول فى الأولى :

أرجو منكم أن تقدروا موقفى أنا الطالب الأردنى صفوان « وأبلغ من العمر (١٨) سنة « وقد كنت فى مدينتى من المداومين على قراءة مجلتكم القيمة « الموعى الإسلامى » وكنت أسير على هداها فى طريقى الى الإسلام الصحيح « وبما أنى قد أتممت دراستى الثانوية فقد التحقت بأحدى الجامعات فى فرنسا لأعود فأخدم أمتى ودينى عن عقل واع وعن إيمان عميق بالدين الحنيف « وكما تعلمون

أتنى هنا فى فرنسا ۝ أجد الجامع الذى أصلى به ولا أعرف مواعيد الصلاة التى لم أقطع فرضا واحدا منها منذ الصغر ولا أعرف مواعيد السحور والافطار فى رمضان ، ولكنى الآن أسير حسب راديو الجزائر فى مواعيد السحور والافطار ولكن من الصعب معرفة كل المواعيد كالظهور والعصر من الراديو لأن المحطة الجزائرية ضعيفة فهل يجوز لى أن أسير على مواعيد بلد آخر كاستانبول مثلا ؟ لأنى أحضرت منها ۝ روزنامة ۝ للعلم الجديد وبها مواعيد الصلاة ۝ كما هل لى أن أعرف مدى ما سيكلفنى اذا ما اشتريت فى مجلتكم الوعى الاسلامى القيمة من هنا فى فرنسا ؟ انى مستعد أن أدفع أى مبلغ مهما كلفنى لقاء ثباتى وبقاء اتصالى بأمور دينى فى هذه البلاد التى يخاف المرء فيها على نفسه من الانحراف ، وإن كنت قد توكلت ودائما أتوكل على الله عز وجل . أرجو أن لا تهملوا رسالتى لأن الأمر على جانب عظيم من الأهمية بالنسبة لى ولا أظن أنكم ترغبون لمسلم أن ينقطع عن متابعة أمور دينه من أجل شيء دنيوى كالحصول على الشهادة . حفظكم الله وسدد خطاكم .

ولم يصبر حتى يصله الرد شخصيا أو عن طريق المجلة فأرسل رسالته الثانية العنيفة الثائرة التى يقول فيها :

وبعد . فهذه رسالتى الثانية لكم من فرنسا أكتبها لكم وأنا فى حزن شديد إذ أرسلت لكم فى الماضى رسالة وكنت أود أن لو استلمت منكم رسالة تقوى عزيمتى وتثير لى الطريق وتبعث حرارة الاسلام والايمان فى عروقى فى بلد كثر فيها الفجور والانحلال . كنت أود أن أقرأ منك كلمة تذكرنى بساعات النور يوم كنت أقرأ فى بلدى مقالاتكم فى ۝ الوعى الاسلامى ۝ كنت أود أن أقرأ منك كلمة تشد على يدي وتحثنى على الاستمرار فى طريق الله طريق دينه الحنيف ۝ كنت أنتظر رجل البريد لعلى أجد رسالة منك فيها نصيحة فيها عظة فيها عبرة كنت أتوقع أن يلقي ذلك الشاب الذى يريد الايمان ولا يجد من يرشده الى طريقه الصحيح فى هذه البلاد كنت أتوقع أن يلقي من حضرتكم بعض الاهتمام ۝ لقد سالتكم الاشتراك بـ (الوعى الاسلامى) مع انى أعلم أنكم تكتبون فى المجلة أن الاشتراك يتم فى بلد المشترك ولكن كما تعلمون انى فى فرنسا ولا يوجد بها هنا وكيل ۝ إذن ماذا أفعل وهل أترك الصلاة ۝ هل أترك دينى ؟ انى أمام مغريات كثيرة ولكنى أخشى الله ، وأريد أن أبقي كما كنت فى بلدى وأظل على ارتباط مع الله . ان الله يرانى ولا اراه . بسمعى ولا أسمع . أريد أن تكون أوامر الله ونواهيه هى التى تسيرنى ، كما كانت تسيرنى فى بلدى ۝ لا أريد أن أترك طريق الله ولكن ۝ أحد يريد أن يساعدى ۝ حتى حضرتكم لم تعيروا رسالتى اهتماما . القيتوها فى سلة المهملات ۝ ترى لماذا ؟ ألا تريدون لمسلم الخير والصلاح ، ألا تحبون أن يثبت على دينه وإيمانه ؟ أم أنكم تظنون انى هنا فى فرنسا سأنجرف مع تيارها المنحل ولن ينفع معى شيء ؟ انى لا أعرف ماذا أقول ۝ انى لا أملك ولا أعائتك وأرجو أن لا تؤاخذنى على لهجة رسالتى ولكن ثق اننى أبكى كلما أسمع أحاديث أصدقائى العرب ومباهاتهم بالانحراف والمواقاة ! اجلس وحيدا أبكى هل سأصبح مثلهم ؟ هل سأضيع مثلهم ۝ ثم أمسك المصحف الشريف وأجلس وحدى أقرأ به ۝ ولا أريد أن أبعد عنه ۝ أريده أن يبقى فوق رأسى يسيرنى على خطاه المسليمة ويوقننى عن خطاى المنحرفة ۝ انى ما زلت فى الثامنة عشرة من عمرى وقد قضيت (١٨) سنة كطفل وولد وشاب مسلم حتى لم أكن أترك فرضا ولا سنة ۝ ولا جماعة ان سبحت لى الفرصة ولم أكن أجد دقيقة فراغ إلا وأمسكت كتابا فى تفسير القرآن الكريم أو الأحاديث أو المسائل الدينية الأخرى كنت القلب بالشيخ فى المدرسة والبيت وكنت أظير فرحا كلما أنادى بالشيخ ۝ وأتباهى به أمام الرفاق ۝ كنت أبقي أحيانا حتى صلاة الفجر وأنا أصلى نافلة ولم أغفل دروسى أبدا ۝ وكنت دائما الأول فى صفى ودائما ۝ والمكل يشهد والتوفيق من العلى القدير ۝ أريد أن أبقي هكذا . أن أبقي الشيخ الشاب والشيخ الرجل والشيخ المعجز ۝ أريد أن أسمع أحدا يهتف بكلام الاسلام وأنا فى بلد لا أسمع فيها سوى عريدة السكارى ولا أشم فيها سوى رائحة الكحول ۝ أريد أن أقرأ منك نصيحة وعظة ولو مرة واحدة وأكرر لك انى مستعد أن أدفع كل ما يرسل لى والذى من مصاريف

مقابل الاشتراك فى مجلة (الموعى الاسلامى) لاستطيع أن أسالكم كل ما أحتاجه من توضيح فى أمور الدين .

انك تستغرب مدى ألى فى هذه الرسالة ولكن وضعى هنا يؤلنى جدا فالصلوات الخمسة لا يمكننى أن أصليها كما كنت أصليها فى بلدى الاسلامى كل فى وقتها .

انى أريد أن أرجع الى بلدى والمقرآن فى يمينى وشهادتى فى يسارى ، اننى أحلم منذ صفرى ببناء جامع كبير فى بلدى وأريد أن يتحقق هذا الحلم باذن الله .

لا تلومنى على لهجة رسالتى . فانا أخشى على نفسى (وأقولها بصراحة فانا لم أصل بعد الى درجة الايمان الحق) فانا هنا وللأسف مجال للسخرية من تصرفاتى الشاذة على حد زعم بعض المساكين وهى عدم الاختلاط بالبنات والتحدث بالأمور السخيفة .

كم يحز فى نفسى حين أسمع لاذاعات التبشير وهى تعلن عن استعدادها لارسال أناجيل لمن يرغب وأقول فى نفسى لو أنى أرسلت لهم رسالة كالتى أرسلتها لك لوصلنى عنها الرد بأسرع ما يمكن مصحوبا بأنجيل وكتب تبشير مضللة أخرى .

لا ينطرق الشك الى قلبك من أنى متردد أو ضائع كععض الشباب الآخرين فانا والحمد لله مسلم مؤمن وسأبقى طول عمرى باذن الله هكذا ولكن كل ما أريده أن أعيش هنا بين صفحات « الموعى الاسلامى » وأسمع كلام الله تعالى لأعيش جو الاسلام الذى يعطينى الثقة ويعطينى الراحة النفسية وراحة الضمير ، ورضى الله تعالى على وتوفيقه لى ويقوى عزيمتى ويجعلنى أكل عليه عز وجل فى كل خطواتى .

وأرجو أن تنال رسالتى منكم اذنا صاغية .. الخ .

♦ ♦ ♦

وأنا أعذر الشباب فى تسرعه ولهفته وأرجو أن تكون رسالتى الشخصية قد وصلت الى يده وعرف كل ما استفسر عنه من أوقات الصلاة هناك وكيف ، وأين يصلى .

وأنا من هنا نشدد على يديه ونبارك خطواته ، ونحى فيه وفى أمثاله هذه الأرواح المؤمنة ونثق أن الله سيكون معه ويشد أزره ويسدد خطواته على الطريق المستقيم حتى يعود لىخدم وطنه ودينه ...

ولعل المجلة تكون قد وصلت إليه وتمتع بقراءتها ويستصله باستمرار إن شاء الله هدية من الوزارة .. التى ترعى أمثاله وتفرح بهم .. ومع هذا كله كلمة صغيرة : هى ألا يتسرع فى الحكم على الناس والأشياء ، ويقدر الظروف . فبين رسالتيه خمسة عشر يوما ، وهى مدة غير كافية لورود الخطاب من فرنسا والإطلاع عليه ثم وصول الرد إليه حتى فى رسالة شخصية . مع مراعاة ظروف العمل فى المجلة .

♦ ♦ ♦

ورسالة أخرى من قارئ بالعربية المتحدة (محروس . س . م) يسأل فيها عن إجراء عقد الزواج بالمساجد .. ثم يقول :

ثانيا : أسأل لماذا تتأخر المجلة عن الوصول الى القاهرة ؟ فمثلا عدد رمضان هذا العام لم يصل الا فى الاسبوع الأخير منه ، كما أسأل لماذا تصل الى القاهرة أعداد قليلة من المجلة مما

يضطرننا الى شرائها من السوق السوداء بثمن مرتفع ولقد كان اختيارنا لهذه المجلة الفراء لما تجمع من عدة عوامل منها الأمانة وسلامة الموضوعات وامثالها بقواعد الشريعة الفراء ومنها قلة ثمنها ولكننا بعد أن أصبحت المجلة شيئاً من دماننا فلقد أصبحنا نطلع مع هلال كل شهر جديد الى المجلة . واننا مستعدون أن نشترينا بثمن مرتفع لو كان هذا ثمنها الأصلي . أما اننا نشترينا من السوق السوداء فهذا حرام وربما فنعوذ بالله منه فنرجو أن تزيديا من الأعداد القادمة الى القاهرة ولكم جزيل الشكر .

ثالثا : أريد أن أقدم اشتراكا سنويا بالمجلة الى المتعهدين بالقاهرة فأريد أن أستخير عن ثمن الاشتراك السنوي .

رابعا : نرجو من المجلة أن توزع مع عدد ذي الحجة القادم إن شاء الله صورة مكبرة للمكعبة المشرفة بمناسبة الحج كما نرجو أن ترافق المجلة رسالة في كيفية الحج والعمرة .

خامسا : لماذا لا تقوم المجلة بعمل مسابقة تكون جائزتها مثلا الحج الى بيت الله الحرام فهل هذا حرام أم أن امكانيات المجلة لا تسمح . وأخيرا أرفع يدي قبل السماء وأقول : اللهم أنصر بفضلك ديننا الذي هو عصمة أمرنا وأصلح لنا دنيانا التي فيها معاشنا وأصلح لنا آخرتنا التي اليها معادنا .

وأقول للقارئ الكريم : انه لا مانع شرعا من عقد النكاح في المساجد ما دام ذلك يتم في الحدود المناسبة لهيئة المساجد . وليس في ذلك تقليد لغير المسلمين لأنها سنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم كوسيلة من وسائل اعلان الزواج . وتأخير وصول المجلة يرجع الى ظروف النقل وأسباب أخرى خارجة عن إرادتنا ، ونرجو أن تصلك مبكرة فيما يأتي من أعداد .

وأما الكمية المرسلة للقاهرة فقد زدناها حتى أشرفت على الخمسة والعشرين ألفا بناء على طلب شركة التوزيع فيها . ليتسنى لكل قارئ الحصول على المجلة بسعرها المقرر . دون التحكم في سعرها طلبا للكسب الغير المشروع . ولا تفكر الجهات المسئولة عن المجلة هنا في زيادة سعرها الآن حتى مع ثوبها الجديد من الطباعة على الورق (الكوئيشيه) الفاخر الذي تراه . . لأن الهدف منها أولا هو نشر التوعية الدينية ، وتقريبها الى يد الجماهير المسلمة الراغبة في القراءة . ويمكنك الاتصال بشركة التوزيع عندك لتزود البائع الذي اعتدت الشراء منه بنسخ أكثر من المجلة ، أو لتتشارك في المجلة عن طريقها والاشتراك يكلفك ثمنها مع أجر البريد الداخلي .

وأما صورة الكعبة المشرفة فقد نشرناها في غلاف العدد الماضي كما وزعنا رسالة الحج هدية مع عدد ذي القعدة (السابع والأربعين) . . ويوزع مع هذا العدد الممتاز هدية هي الأولى من نوعها كما ترى . تحتفظ بها لتذكرك دائما بمهوى قلوبنا . .

أما المسابقة والجوائز التي تقترحها فليست من جهة المبدأ حراما . . وفكرتك على كل حال قيد الدرس . . والله يتقبل منك ومنا الدعاء . . .

♦ ♦ ♦

ورسائل أخرى كثيرة جاءتتنا تشكو من نزع الصفحات بواسطة الرقابة . . أو تشكو من عدم وصول بعض الأعداد إليهم . أو من منع دخول المجلة عندهم

ونحن من جانبنا لا نملك البت فيما يشكو منه القراء . وإن كنا نحرص الحرص كله على أن تصل الى كل قطر والى كل يد دون أية عقبة . . . ونتحرى الدقة والحذر حتى لا يكون فى المجلة ما يحول بينها وبين القراء . . . لأن من خطتنا المسألة ، والبعد عن التيارات السياسية والخلافات المذهبية . . . ولكن قد تختلف وجهات النظر فما نظنه نحن بعيدا لا يثير أحدا قد يكون حساسا لدى غيرنا .

وعالمنا العربى يعج بالخلافات والتيارات التى تشبه تيارات الهواء المتقلبة كل يوم بل كل ساعة أحيانا . . . ونحن نجتهد قدر إمكاننا ، ولكن معرفتنا بما يرضى كل يوم وما لا يرضى تماما هو شئ فوق الطاقة . ونحن نرى وجهة النظر للموضوع الواحد تتغير فى البلد الواحد يوما عن يوم . فماذا نستطيع أن نعمله والمجلة شهرية ، وبالطبع لا يمكننا هنا تتبع التيارات الهوائية التى تضل المرصد فى تتبعها والتنبؤ بها . . .

وكم نحب أن يقدر الرقباء هذه الظروف ، ويعرفوا أن قص ورقة أو منع عدد أو منع المجلة والحيولة بينها وبين القراء دائما يحدث من الأثر فى النفوس ما لا يحدثه ترك الكلمة محل اعتراضهم تمر . . ولاسيما والناس يتحدثون فى مجالسهم بأقصى وأشد من الكلمة المكتوبة . . . والذى يحز فى النفوس حقا . . أن نرى الصدور تضيق أحيانا بكلمة الدين فى موضوع من الموضوعات ، مع أنها كلمة حق . وخير للأمة ، بينما تترك الكلمات والمقالات والصور المهدمة لروح الأمة ومعنوياتها تمر وتقرأ !!!



وأخيرا أ طرح مشكلة وضعها أمامى شاب من شباب العرب انتهى من دراسته بالخارج وعاد أ طرحها لأن فيها كثيرا من تصوير واقعنا المر ، وان كنت أتخفظ على بعض ما جاء فيها ، وكذلك الوضع الذى وضع الشاب فيه نفسه ، وكنت أود مع هذا أن يذكر لى اسمه وعنوانه ، فربما أجد من أهل الخير هنا أو فى البلد الذى تقيم فيه من يخفف عنه ما يعانيه هو وأسرته الصغيرة ، ولعله يطلع على هذا ويراسلنى .

وهذا هو الخطاب كما هو بعد اختصار قليل مما جاء فيه :

كنت أدرس فى جامعة بأوروبا . وقد كان لى أنا وبعض الزملاء نشاط دينى وقد دخل الاسلام قلوب بعض الطلاب والطالبات وعددهم ثلاثة . وبعد مضى عام من إسلام إحدى الزميلات تزوجت بها ، وعشنا فى منتهى السعادة ستة أعوام . وأنجبت لى طفلين . والآن وصلنا للبلاد العربية . ومن هنا بدأت المشكلة أو الكارثة ، فقد ضحت زوجتى بأهلها وبوطنها وبتعليمها لكى تأتى معى إلى البلد الإسلامى الكبير ، لأعمل هنا ، وتكون بئامن على دينها . ولكن لأن لم أجد عملا . . . وصرفنا كل ما كان لدى . . . وأصبحنا فى عداد المضايعين التائهين . فلم يعد لدينا حتى ما نساfer به . . . ورأت زوجتى من خلال ذلك واقع بلادنا الإسلامية المؤلم . ولا يوجد من يطبق الاسلام الحنيف وتعاليم الرسول الكريم . وبدأت تسأل أين أمثال عمر بن الخطاب والخلفاء الراشدين الذين كلمتنى عنهم ؟ أين العدالة أين الشهامة . . . أين . . . أين ؟ وذهبت لأحد المعارف أنا

وهى فى زيارة عائلية . واقترحت أن أرشح نفسى لعمل منشور فى الصحيفة . فقال هذا العمل لأبناء البلد ولم يكن لدى علم من قبل بذلك فقال لى هذا هو المطبق فى البلدان العربية الاسلامية وهنا قاطعته زوجتى قائلة : نعم هذا تطبيق للقول الكريم « لا فرق بين عربى وعجمى الا بالقوى »؟! وعدنا للمنفذ البسيط الذى نساكن فيه وبدأت المشاجرة بسبب إخراجى عند زملائى . وقد بدأت زوجتى تترك الصلاة ولم تعد تصلى إلا بالتهديد بالطلاق . وحاولت إقناعها بأنه واجب علينا أن نتحمل الشدائد « وأن المؤمن ممتحن و ... و . ولكن بدون جدوى » وكانت تسأل هل من الاسلام أن يملك واحد الكثير من المال والقصور ووسائل الترف والرغاهية الزائدة عن الحد « ونحن تعبنا وتعلمنا ولا نجد الآن عملا نقفاته منه ؟ وفى الحقيقة إن منطقها وحجتها أقوى منى وإذا طلبت منها السكوت قالت : الا تذكر بأنك قلت : بان من مزايا الاسلام عن الأديان الأخرى حرية الرأى ؟ وقالت : فى أوروبا تضمن لك الحكومة العمل والكفالة الاجتماعية والصحية ويضعونك فى المكان المناسب لمؤهلاتك . الا ترى معنى أن أوروبا هذه تطبق ما يدعو إليه الاسلام بدون قصد طبعيا خيرا منكم .

ومما قالته : أرنى واحدا فقط يتبع تعاليم الاسلام كما حدثتمونى قبل إشهار إسلامى عن قصص الفداء والتضحية ؟؟ واللى جعلتنى أضحي بأهلى وبوطنى وبعملى فى سبيل دينى الجديد إقتداء بهؤلاء المقطع إن كان هذا صحيحا ؟ وهنا تأملت غاية الألم وقلت لها أجل هذا صحيح وأكاد أن أسكتها « ولكنى أفكر أن من حقها أن تتكلم خشية من أن تكبت هذا فى صدرها وتكون العاقبة الانفجار .

أنا فى حيرة لا أدرى هل ما تزال زوجتى أم أولادى واللى ضحت بالكثير من أجل إسلامها ومن أجلى هل ما تزال مسلمة « لقد قضينا معا ستة أعوام فى منتهى السعادة الى أن حدث لها هذا التحول بعد أن صدمت بواقعة الذى لم أكن أشعر من قبل به تماما « ولم أكن أرى أننا بعيدون عن الاسلام بهذه الصورة التى لم يعد فيها من جمال وروعة الاسلام شىء « اللهم إلا القرآن العظيم وكتب السنة والتاريخ المشرق ولولا إيمانى بالله وبقدرة ، لولا إيمانى العميق لمضعت فى نفس المآهات التى تضع فيها زوجتى .

أخيرا إليك ما قالت زوجتى وقد اصطنعت عدم الانتباه لها . قالت اذا ذهب يهودى الى اسرائيل فسيجد كل تعاون وسيجد العمل المناسب والسكن .. الخ .. الخ . فماذا جنينا نحن المسلمين نقصد أنا وهى ، عندما وصلنا « غير التشرذ والضياع . تصور يا فضيلة الشيخ أننا نذهب لتناول وجبات الغذاء عند المصارف الذين لا حول لهم ولا قوة . وأخيرا وفقنا الى غرفة حقيرة سننتقل اليها بعد حوالى أسبوع « أى بعد انتهاء ما لدينا من مال « أرجوك أن تدعونا عسى الله أن يستجيب « ولم أعرض مشكلتى الا عليك لأنى من قراء الوعى الاسلامى « وأنا فى الخارج « ومعجب بجرأتك فى حملتك على هذا الواقع . ولو أن هذا قليل ولكنى أعرف الظروف . لا أدرى فربما تصلك رسالتى هذه وقد انفجرت فقد نفذ صبرى ولا حول ولا قوة إلا بالله .

♦ ♦ ♦

ومن السنغال :

وهذه رسالة من السيد/يوسف هلال صاحب مكتبة هلال فى دكار عاصمة السنغال غرب أفريقيا يقول فيها :

بعد التحية العاطرة أرجو البارئ تعالى أن يأخذ بيدكم فى سبيل نشر الدعوة والارشاد واثارة الأذهان والقلوب « ليعود المجد المندثر « والحيوية

الاسلامية الى القلوب ، ولقد رأيت عددا من مجلتكم الموقرة الزاهرة ..
« الوعى الاسلامى » العدد ٥٠ عن شهر رمضان المنصرم ، فراقت لى الأبواب
والتنسيق ، ولما كان السنغال المسلم المؤمن فى حاجة شديدة ماسة الى مثل
هذه المجلة ، ولكن باللغة الفرنسية لأن الوطنيين يعتبرون اللغة الفرنسية
لغتهم الرسمية بجانب اللغة (الولفية) أى الوطنية ، لهذا جئت بكتابى هذا
مقترحا على سيادتكم أننى أتعهد الارتباط معكم على أخذ (١٠٠٠) نسخة من كل
عدد يصدر ويترجم الى اللغة الفرنسية بنفس الحجم والشكل والمقياس ،
وهكذا نكون قد نشرنا الوعى الاسلامى فى السنغال ، وجواره من السكان
الأفريقيين ، الذين يتكلمون بالفرنسية ، فهل توافقوننى على اقتراحى ، وما
هى شروطكم لتحقيق هذه الأمنية ، أرجو الافادة مع رجوع البريد ولا يخفى
عليكم أننى صاحب مكتبة (الهلال) فى دكار أبيع الكتب الدينية والجرائد
والمجلات وخلافه وأحببت بهذه المناسبة أن أضيف على عملى المكتبى أو الكتبى
هذه المأثرة الجديدة وهى نشر هذه المجلة الاسلامية فى أوساط السنغال
وجوارها شرط أن تكون المواد مترجمة للفرنسية بكاملها شهريا .

هذا وبانتظار جوابكم فى هذا الصدد تقبلوا احترامى ..

ونحن — مع شكرنا للسيد هلال على غيرته واقتراحه — نقوم بدراسة
هذا الاقتراح منذ مدة ونعد العدة لاصدار ترجمات عن المجلة بالفرنسية
والانجليزية ونرجو أن يوفق الله لابرار هذا المشروع الى حيز الوجود لأننا ندرك
تماما أهمية الدعوة للإسلام باللغة السائدة بين المسلمين حتى نصل الى الغاية
المرجوة والله المستعان .

واخيرا الى القراء ..

يكتب لى كثير من القراء يطلبون مجموعة أو أعدادا خاصة مما صدر من
المجلة ، وأحب أن يتجه هؤلاء الاخوة بطلبهم سريعا الى متعهد التوزيع فى
بلدهم — وفى باطن الغلاف الأخير بيان بأسماء المتعهدين وعناوينهم — وذلك
ليحصلوا بسهولة على ما يريدون مما قد يكون لدى المتعهد من مرتجمات قبل أن
نستردها ، ويصبح من الصعب عليهم الحصول على ما يريدون . ولدى المتعهدين
نسخ قليلة من بدء العدد السابع عشر .

أصدق الشكر

للاخوة الذين أرسلوا بتهانيهم بعيد الأضحى ومطلع العام الهجرى
وبدر العام الخامس للمجلة راجين من الله أن يحقق أمانينا جميعا فى غد
مشرق تطيب له النفوس .

أَعْظَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ



صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

للأستاذ محمد عتيق الأبراشي

العظمة الحقيقية والانسانية الرحيمة في حياة الرسول صلوات الله عليه كلاهما منبع فياض دافق دائم الجرى ، لا ينضب معينه ولا يمكن لبيان — مهما سميت قدرته في التعبير والافصاح — أن يجلو هذه الناحية ، فهي اليوم — ما تزال مصدرا غنيا بأئبل الصفات ، وأكرم الشمائل ، وأسمى الفضائل — فلقد كان محمد صلى الله عليه وسلم معلم الانسانية الاول ، ومربي الشعوب قاطبة ، أهاب بأمة العرب وهي ذات قوة وبأس وصرامة ، ودعاها لأن تخلع نفسها مما هي عليه ، فانقادت له ، وخضعت لسلطانته الروحي ، وقد تنبه الى هذا الجانب من حياة الرسول بعض الافاضل من كتاب الغرب ، فاعترفوا بانسانيته ، وسمو روحه ونبله ، وبطولته وعظمته ، يقول « سير وليام موير » في كتابه : سيرة محمد صلى الله عليه وسلم : « امتاز محمد صلى الله عليه وسلم بوضوح كلامه ويسر دينه ، وأنه أتم من الاعمال ما يدهش الالباب ، فلم يشهد التاريخ مصلحا أيقظ النفوس ، وأحيا الاخلاق ، ورفع شأن الفضيلة في زمن قصير ، كما فعل محمد صلى الله عليه وسلم . ولا عجب فمحمد صنع أمة ملأ ذكرها التاريخ ، وأحيا توما كانوا جفاة بداءة ، ليس لهم حظ من علم ، فملئوا الارض عرفانا ونورا ،

وأدهشوا الأمم العريقة فى الحضارة الراسخة القدم فى العمران ، يقول كارليل فى كتابه الابطال : قوم يضربون فى الصحراء عدة قرون لا يؤبه لهم ، فلما جاءهم محمد النبى العربى أصبحوا قبلة الانظار فى العلوم والعرفان ، وكثروا بعد قلة ، وعزوا بعد ذلة ، ولم يمض قرن حتى استضاءت أطراف الأرض بعقولهم وعلومهم .

ان جوانب العظمة الحقيقية تتجلى فى قلب الرسول الاعظم ، فقد كان قوى العقل والفهم ، صحيح القياس الفكرى ، رقيق الحواس ، حليما ، صبورا ، ذا حياء ومروءة ، رحيفا بالناس ، عبقريا فى السياسة ، ولا بدع فقد نقل أمة أمية من ظلام الجهالة العمياء الى نور العلم واليقين والهداية ، عرف الجاهليون فضله قبل الاسلام ، فكانوا يتحاكمون اليه فيما شجر بينهم من خلاف ، وشهد وليه وعدوه بعلمه وفضله وعدله ، ولا شك أن الفضل ما شهدت به الاعداء .

دخل صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح على قريش ، وكانوا يجلسون بالمسجد الحرام ، وأصحابه ينتظرون ما يأمرهم به من قتل أو تعذيب لهؤلاء الاعداء الذين أخرجوه من دياره ، وأمعنوا فى ايدائه ، وحاولوا قتله ، ولكن الرسول قال لقريش : ما تظنون أنى فاعل بكم ؟ قالوا : خيرا ، أخ كريم ، وابن أخ كريم . فقال صلى الله عليه وسلم سأقول ما قول أخى يوسف عليه السلام : لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ، وهو أرحم الراحمين . اذهبوا فأنتم الطلقاء . .

وقد حدث الرواة الثقات أنه ما نهر خادما فى حياته ، وما ضرب بيده شيئا الا فى الجهاد فى سبيل الله ، قال أنس رضى الله عنه : خدمت النبى صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما قال لى أف قط ، ولا قال لشيء صنعته : لم صنعته ، ولا لشيء تركته : لم تركته . وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله اذا خلا فى بيته كان ألين الناس بساما ضحكا .

وروى أنه كان فى سفر ، فأمر أصحابه باصلاح شاة ، فقاتل رجل يا رسول الله : على ذبحها ، وقال آخر على سلقها ، وقال آخر على طبخها فقال رسول الله : وعلى جمع الحطب ، فقالوا يا رسول الله تكفيك العمل ، فقال : علمت أنكم تكفوننى ، ولكن أكره أن أتميز عليكم ، وان الله يكره من عبده أن يراه متميزا بين أصحابه .

وقد حدث أن الرسول حينما كان يقسم بعض الغنائم يوم خيبر أن قال رجل يا رسول الله : أعدل فقال محمد : ويحك ! فمن يعدل اذا لم أعدل ؟ فقد خبت اذا والله وخبرت ان كنت لا أعدل .

فقام عمر ، فقال يا رسول الله ، الا أضرب عنقه فإنه منافق ؟ فقال صلوات الله عليه ، معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى ، وكان صلى الله عليه وسلم أسخى من السحاب المثلث بالمطر ، وأجرى بالخير من الريح المرسلة . ما سئل عن شيء فقال : لا ، ولا أعرض عن طالب .

حمل اليه مرة تسعون ألف درهم ، فوضعها على حصير ، ثم قام اليها فقسّمها ، فما رد سائلا حتى فرغ منها .

وحدث البخارى قال : أتى بمال للرسول من البحرين ، فقال : اثروه ، وكان أكثر مال أتى به اليه فخرج رسول الله الى المسجد ، ولم يلتفت الى المال ،

اعظم الانبياء والرسول

فلما قضى الصلاة ، جلس اليه ، فما كان يرى أحدا الا أعطاه ، وما قام عليه الصلاة والسلام وثم معه درهم ، ذلك رسول الله الذى حين ودع هذه الدار الفانية ترك درعه مرهونة عند يهودى على مقدار من الشعير لطعام أهله . وهو الذى جاءته مرة امرأة من العرب ، ومعها بردة فقالت يا رسول الله أكسوك هذه فأخذها صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها ، فلبسها فأراها عليه رجل ، فقال يا رسول الله : ما أحسن هذه البردة ! فأكسينيها ، فقال : نعم ، ولما قام الرسول لام أصحابه هذا السائل قائلين له : انك تعلم أن رسول الله محتاج اليها ، وأنه لا يسأل عن شيء فيمنعه ..

وحيثما تزوج من صفة لم يكن يملك نفقات الوليمة لأصحابه ، فطلب منهم احضار طعامهم معهم ، وكان طعام الوليمة التمر والشعير . كانت حياة محمد على هذا النحو من الزهد والتقشف والبعد عن متاع الدنيا وزينتها فى الوقت الذى كان يوزع فيه مئات الألوف من الدراهم والدنانير على أصحابه ، فلم يفكر يوما فى أن يسد حاجته ، ويرفه عيشه من هذا المال الكثير . وأن من يتأمل حياة العظماء فى العالم يجد أن كل عظيم يستمد عظمته من قومه ، فان كان هؤلاء القوم قد أخذوا بنصيب من حرية الفكر ظهر بينهم حكيم يضيء لهم السبيل بثاقب فكره ، وسديد رأيه ، كما ظهر (كونفشيوس) فى الصين و (زرادشت) فى الفرس ، و (غوتاما) فى الهند . وان كان هؤلاء القوم يبطلون بفطرتهم الى الفتح وبسط الملك ظهر بينهم فاتح عظيم يقودهم الى الاقطار كما ظهر (هانيبال) فى قرطاج ، وجنكيز خان فى التتر ، ونابليون فى فرنسا ، فكل عظيم هو روح عصره .. ولكن محمدا صلوات الله عليه لم يكن جاريا على هذه السنة ، فقد ظهر والعرب قد سقطوا فى هاوية الانحلال الاجتماعى والخلقى ، فلم يكن من المعقول أن بيئة منحلة كهذه فشا فيها الفساد وسادها الجهل المطبق ، تنتج عظيما كمحمد ، ذلك الذى رفع أمة من الحضيض ، وأنشأ دولة من العدم ، وأقام دينا بعد انتشار الفساد والظلم والطغيان وعبادة الأصنام . هذه أمور ثلاثة صنعها محمد ، لم تنتهيا لعظيم بعده ، وتلك هى العظمة الحقيقية التى أذلت أعناق الجبابرة ، وتلك الشخصية القوية التى أتت بالعجائب ، وألقت فى قلوب الناس فى كل عصر الاحترام والهيبة ، ولا عجب اذا عجز الفلاسفة عن أن ينشئوا جيلا مثل الذى أخرجهم محمد ، فقد كون صلى الله عليه وسلم جيلا يعد مثالا عاليا فى علو النفس وصفاء الطبع ، ورقة الجانب ، ورجاحة العقل ، وطهارة الخلق واقامة العدل والخضوع للحق .

محمد صلى الله عليه وسلم الذى أحدث هذا التطور ينشأ فقيرا يتيما بين قومه الفقراء ، ولم يكن له مؤدب يعتنى بتأديبه ، أو مرب يتولى تربيته وتنقيفه الا طهارة العقيدة والاعتصام بالفضيلة ، وقد حدث عن نفسه فقال « أدبني ربى فأحسن تأديبى » .

لم يكن فى طاقة مخلوق أن يصل الى هذه العظمة الا أن يكون مؤيدا من الله ، وقد كان محمد صلى الله عليه وسلم أظهر الخلق عند الله ، منحه الله كل الفضائل ، وعصمه عن الاغراض ، وقرن طاعته بطاعته « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ، وسماه الله فى القرآن نورا فى قوله تعالى « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » . وقد أعلى الله ذكره ، ورفع شأنه بذكره معه فى الشهادتين وأيده بمعجزة خالدة باقية هى القرآن الكريم ، ومنع العذاب عن أهل مكة اكراما له وتعظيما « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » ، وأثنى عليه الثناء العظيم ، فقال تعالى « وانك لعلى خلق عظيم » ، ذلك هو سيدنا رسول الله الذى نادى بالحرية والاخاء والمساواة .

يقول (اللورد هدى) : رسالة محمد رسالة الهية صادقة لا ريب فيها هدى للمتقين ، أوحى الله بها اليه ، فجاءت مخففة لصرامة أحكام التوراة ، مكملة لكتاب المسيح ، كان محمد داعيا الى الرحمة والعدل ، والكرم والشجاعة والصبر على المكروه ، والصدق . يعتقد أن الدين هو أقرب الاشياء الى العقل ، والى الطبيعة وأن الانسان ما هو الا مظهر من مظاهر الله ، وكان غيورا متحمسا ، وكانت غيرته وتحمسه لغرض نبيل ومعنى سام .

كانت رسالة محمد مولد حضارة جديدة وضعت للناس أسسا قوية لحياة سعيدة ، وكانت مظهرا كريما لاعلاء الكرامة الانسانية ، والسمو بالانسان فى هذا الوجود .

كانت قبسا قويا من النور أضاء جوانب العالم المظلم فهزمت جيوش الظلم وقوضت عروش المستبدين .

والى دعوة رسول الله يلجأ العالم المضطرب يستلهم من أصول دعوته ما يرشده الى اقرار مبادئ الحق والسلام ، واحلال الالفه والوئام محل التنافر والخصام .

اللهم أنر بصائرنا وألهمنا السداد والتوفيق .



إلى من تنتسب الماسونية

كتاب يفصحها ويفضح كل ماسوني من العرب

فى المذكرة التى رفعتها لجنة انقاذ القدس الى مجلس جامعة الدول العربية المنعقد فى سبتمبر (ايلول) ١٩٦٨م جاء فى الصفحة الثامنة منها ما يلى :

وللتدليل على التصميم الصهيونى الاكيد فى الرغبة فى الاستيلاء على الحرم الشريف (بيت المقدس) فان الصهاينة أخذوا يحركون بعض الأوساط الضالعة معهم المستترة بهذا الستار ، أو ذاك من الستائر الصهيونية المعادية للعرب ، ونرفق للاطلاع نسخة عن الكتاب الذى وجهه الماسونى الأمريكى المدعو جريدى س. تردى بتاريخ ١٩٦٨/٥/٣٠ الى ما أسماه (مجلس مسجد عمر الأمان) والذى يزعم فيه بأن هيكى سليمان كان المحفل الماسونى الأصلى ، وأن الملك سليمان كان رئيس ذلك المحفل ، وأن مسجد عمر (المقصود المسجد الأقصى وقبة الصخرة المشرفة) يقوم فى موقع الهيكل ، وعلى أساس هذا الزعم يعرض (جريدى س تردى) المذكور مائة مليون دولار على أصحاب الفضيلة رجال الدين الاسلامى فى القدس لاعادة بناء الهيكل (كذا) ويستطرد قائلاً : انه عندما يكتمل الهيكل سينذر لله وللملك سليمان وللنظام الماسونى . الخ .

فما نص هذا الكتاب الذى لا بد أنك الآن فى حاجة لقراءته ؟

هذا هو النص كما جاء فى المذكرة التى أشرنا إليها ص ٣٤ — ٣٧ .

بحرية تكساس
مقر الادميرالية
أسطول المحيط الهادى
جريدى س تردى
أودى مورفي

٣٠ ايار ١٩٦٨

الى مجلس عمر الأمناء
مدينة القدس — اسرائيل

أيها السادة :

ولدت جدتى فى مدينة عمان بالأردن ، واننى مواطن أمريكى أنحدر من أجداد ايرلنديين وأردنيين : وأنا فخور بأن أكون عربيا ، كما أننى مسيحي الديانة ، اننى سأصل الى تل أبيب فى السابغ من حزيران القادم ، وفى ذلك الوقت أى فى حوالى التاسع من حزيران سأصل الى مدينة القدس الشريف ، وكلى ثقة أن يكون لى الشرف فى مقابلة حضرتكم يا سادة الهيكل المقدس لمسجد عمر .

لقد كتبت منذ مدة رسالة معنونة الى مسجد عمر ، ولكن يبدو أن الرسالة لم تصل الى الأشخاص المعنيين . سأحاول الآن ايجاز زيارتى : أننى ورفيقى أودى مورفى عضوان فى المحفل الماسونى الذى يحمل شعار (الماسونيون القدماء ، الأحرار ، المرضييون) وأنتم تدركون أن **هيكل سليمان كان المحفل الماسونى الأصلى ، وأن الملك سليمان كان رئيس المحفل** ، وقد دمر ذلك الهيكل سنة ٧٠م ، اننى أعلم أن مسجدهم هو الماثل الحقيقى الشرعى لذلك الهيكل وأن مسجدهم **هذا واقع على هذا الملك هو والصخرة التى قدم عليها** أبونا ابراهيم ولده اسحق قربانا لله ، واننى أعلم أنكم معشر العرب أبناء اسماعيل قد قمتم بحماية تلك الصخرة عبر القرون فلنتقدم بشكرنا لله على هذا .

إننى كمسيحي وعضو فى النظام الماسونى أترأس جماعة فى أميركا تطمح أن ترى هيكل سليمان وقد أعيد بناؤه ، وفيما يلى اقتراحنا ، اذا سمح مسجد عمر لمنظمتى بالقيام بذلك المشروع ، فانتنا سنقوم بجمع مائة (١٠٠) مليون دولار لذلك الغرض ، أو أى مبلغ من المال لاعادة بناء الهيكل ، ان مسجدهم لن يفقد أبدا الاشراف على الهيكل ، وعندما **يكتمل الهيكل سينذر الله وللملك سليمان وللنظام الماسونى العالمى** ، ويعطى لكم مجانا . وبالإضافة الى ذلك وبسماع من هيأتكم سيتمنح كل أخ ماسونى يساهم فى اعادة بناء **هيكل سليمان عضوية فى محفل الملك سليمان الماسونى رقم (١)** فى مدينة القدس وكل ماسونى العالم يحبون أن يكونوا أعضاء فى محفل الملك سليمان الماسونى ، وهناك احتمالات ألا يزور أحدهم

الهيكل طيلة حياتهم — غير أن عضويتهم ستنقل الى أبنائهم الماسونيين ، وستجدد هذه العضوية سنويا ، وهذا يعنى أن الهيكل سيستلم سنويا عدة مئات من الدولارات ، وهو مبلغ كاف للإشراف على الهيكل ، والعناية بأغراض مسجد عمر الخيرية ، والذي يعنى مرة أخرى أن مسجدكم لن يكون أبدا بحاجة الى جمع المال من الأعضاء ، اننى لم أر حتى الآن أين توجد مؤسسة دينية تستطيع العيش دون طلبها الى أعضائها دفع نقود لتستطيع الاستمرار (فى أداء رسالتها) غير أنى أؤكد لحضرتكم أنكم **إذا تعاونتم معنا فى إعادة بناء الهيكل فإن هيأتكم ستكون أغنى مؤسسة دينية على وجه البسيطة .**

فإذا كان لديكم الاهتمام بهذا الأمر ، الشيء الذى يوفر لكم الكسب ، ولا خسارة البتة من جرائه ، فسنزودكم بالنقود لانفاقها على بناء الهيكل ، مختارين أنتم مقاولكم الخاصين بكم ، على أن يفهم من ذلك أن جزءا معينا من الهيكل سيستخدم للأغراض الماسونية ، أما باقى البناء فسيستخدم حسبما يراه مسجدكم ملائما ، لأن الهيكل عائد لكم وأنه ملككم ، وإننا سنكون قد أعدنا بناء الهيكل لكم مجانا على أية حال فاننى أقترح أن يستخدم جزء من الهيكل كمستشفى لأطفال القدس العرب واليهود على حد سواء يعالج فيه الفقراء مجانا .

وسيرد المزيد من المال عن طريق تجديد العضوية سنويا من قبل الأخوة الماسونيين أكثر مما يمكن أن تحتاجوا اليه بعد أن يتم بناء الهيكل .
إن عليكم أن تفهموا أننى سأكون ضيفا على شعب اسرائيل ، وأننى كأمريكى لا دخل لى فى سياستكم المحلية .

سأقوم وأنا فى الأرض المقدسة بالتقاط شريط سينمائى (ثقافى) ومع هذا الفيلم الذى سيكون فى الامكان عرضه فى المحافل الماسونية ، شريط دينى لأبينا ابراهيم ولإسماعيل ويعقوب متدرجا حتى بناء الهيكل وقصة ميلاد المسيح حتى موته على الصليب .

وأننى واثق أيها السادة أنكم ستتدارسون هذه المسألة مع أعضاء مجالسكم قبل أن أصل الى مدينتكم المقدسة ، وآمل أن يتفضل أعضاء مجلس جامع عمر بمنحى شرف مخاطبتهم شخصا أثناء زيارتى القصيرة لمدينتكم .

وأسأل الله أن يبارككم جميعا يا أخوتى

المخلص

جريدى ترى

٥١٤ شارع الست هارفرد

بوربانك ، كاليفورنيا • ز ب ٩١٥٠٤

لعلك — أختى موقن بعد هذا بالعلاقة الآثمة الوطيدة وبالنسب القائم بين الماسونية والصهيونية .. ولعل كل مسلم عربى وغير عربى يتيقظ لهذه العلاقة ولا يدفع نفسه للسير فى هذا التيار ضد دينه وضد أمته .

ع ٠٤ ن

مائدة الفارjie

أعدها : أبو نزار

« وكأى من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكتناهم فلا ناصر لهم »
 « ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد »
 (قرآن كريم)

ما قل ودل

- الذى يقهر نفسه أعظم من ذاك الذى يفتح مدينة .
- صديق عدوك عدوك .
- من لم يقدمه حزمه آخره عجزه .
- والناس ان ظلموا البرهان واعتسفوا
- فالحرب أجدى على الدنيا من السلم

سلوك المسلم

مقتضى الايمان أن يعرف المرء لنفسه حدودا يقف عندها ، ومعالـم ينتهى اليها .
 أما العيش من غير ضوابط ، والتمشى وراء النزوات المهتاجة دون تحفظ ولا تصون فليس ذلك سلوك المسلم .

أنت مؤمن

دخل رجل الى الحسن بن على رضى الله عنهما ، فسأله الحسن : أنت مؤمن ؟ فقال له : ان كنت تريد قول الله تعالى : آمنا بالله وما أنزل علينا فنعم » به نتكاح » وبه نتناسل وبه حقنا دماءنا .
 وان كنت تريد قوله عز وجل « انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم » فما أدرى أنا منهم أم لا !!

أبو بكر

من فضائل الصديق — رضى الله عنه — التى لم يشاركه فيها غيره :

- كان ثانى اثنين فى الفار .
- وثانى اثنين فى المشورة .
- وثانى اثنين فى العرش
- وثانى اثنين فى القبر .

وصلى النبى صلى الله عليه وسلم خلفه ، وأشاد بفضلـه ، فقال : ان من أمن الناس على فى صحبته وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر ، ولكن أخوة الاسلام .

ولد بعد عام الفيل بسنتين ، ومات بعد النبى صلى الله عليه وسلم بسنتين وأربعة أشهر وهو ابن ثلاث وستين سنة .

.....

دعاء الكرب

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب : لا اله الا الله العظيم الحليم . لا اله الا الله رب العرش العظيم . لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

مؤهلات السيادة

قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه : انما يستحق السيادة من لا يصانع . ولا يخادع ولا تفره الطامع .

وقال معاوية رضى الله عنه لعرابة الأوسى : بم سدت قومك ؟ فقال : لست بسيدهم . ولكنى رجل أعطيت فى نائبتهم . وحملت عن سفيهم . وشددت على يد حليمهم ، وعطفت على ذى الخلعة منهم ، فمن فعل فعلى فهو مثلى . ومن قصر عني فانا أفضل منه ، ومن تجاوزنى فهو أفضل منى .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

اجابة دبلوماسية

عاد شريح زيادا فى مرضه . فلما خرج من عنده سئل عن حاله : كيف تركت الأمير . قال : تركته يأمر وينهى ، وبعد لحظات نعاه الناعون . فقيل لشريح : لماذا أخفيت حال الأمير . قال : ما كنتمكم أمره . لقد قلت لكم : يأمر وينهى . وكان يأمر بالوصية ، وينهى عن البكاء .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

نسيت نفسك

وقف أعرابى بباب أبى الأسود الدؤلى . فقال : أتأذن فى الدخول ؟ قال : وراك أوسع لك . قال : فهل عندك شئ ؟ قال : نعم . قال : أطعمنى . قال : عيالى أحق منك . قال : ما رأيت ألام منك . قال نسيت نفسك .

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

تهنئة

بنى أحد الأغنياء دارا ، فدخل عليه صديق بهنئه بها . فقال له الغنى : كيف ترى دارى ؟ فاجابه : رأيت الناس بينون دورهم فى الدنيا . أما أنت فقد جعلت الدنيا فى دارك !

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

مع ابن سيرين

قال رجل لابن سيرين : رأيتنى كاتى أصبح فى غير ماء . فقال له : انك تكثر الأمانى . وقال له آخر : رأيتنى أصطاد ثعلبا . فقال له : أنت تطلب حيلة . وقالت له امرأة : رأيت سنبلة تنبت على أصبعى . فقال لها : ستاكلين من غزلها .

ورأى رجل النبى صلى الله عليه وسلم فى منامه ، فشكا اليه علة كانت به . فقال له : عليك بلا . ولا . فاستيقظ الرجل ، وتخير . فسأل ابن سيرين . فقال له : كل الزيتون فان الله تعالى يقول : زيتونة لا شرقية ولا غربية .

يوم عاشوراء

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عاشوراء ، فقال يكفر السنة الماضية .



الشيخ : محمود البرشومي

بفداد

لا شك أن الديانة اليهودية التي جاء بها موسى عليه السلام ، والتي لم تحرف أو تبدل في عهده وبعده بزمان ما جاءت الا بكل ما هو كريم بالنسبة للانسان . والله يقول « ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين »

لكن أصحاب الأهواء من (الحاخاميين) بدلوا وغيروا وجاءوا بديانة منحرفة واعتمدوا لليهود (التلمود) أساسا لتعاملهم وأساسا لدينهم . والتلمود تفسيرات (للحاخاميين) الذين اتبعوا أهواء العامة ، وتأثروا بالوثنية الاولى أيما تأثر فغيروا التوراة وبدلوها وكتبوا بأهوائهم الشيء الذي لا يصلح أساسا لديانة وثنية ، فما بالكم بديانة سماوية جاء بها نبي من أنبياء الله ، ومن أولى العزم من الرسل . ولقد أشار القرآن الكريم كثيرا الى هذا التحريف في أكثر من آية من القرآن الكريم ، يقول سبحانه في سورة المائدة : « فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم » ويقول سبحانه أيضا : « يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب » ، ويقول عز وجل أيضا : « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني وإن هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون » .

ان شريعة موسى عليه السلام مخالفة كل المخالفة لما عليه اليهود الآن — فقد تأثر اليهود واقتبسوا عادات من الأمم الوثنية التي كانت تقدم ذبائح بشرية للأصنام . عرف اليهود هذا بعد عهد سليمان عليه السلام ، وسار عليها الكهان

متأثرين بالوثنية من عهد الملك يهورام ٨٩٨ ق . م وعهد ابنه (اخزيا) واستمروا على ذلك مدة قرنين من الزمان ، الى أن أبطلوها مضطرين بتأثير الرومان ، لكنهم بعد أن تفرقوا بعد سنة ٧٠ ميلادية الى أطراف الأرض ، أخذت كل جماعة من اليهود تمارس خطف الناس لتقتلهم وتصفى دماءهم ، وتخلط هذه الدماء بالدقيق ، ويصنع من هذا العجين كعكة عيد الفصح .

وأكبر شهادة على ما نقول أن مؤرخهم الشهير (يوسيفيوس) اليهودى يؤكد هذا ، وهذا دليل عليهم ، وقد توفى هذا المؤرخ سنة ٩٥ م . يقول هذا المؤرخ : « ان الملك اليونانى انطوخويس الذى ملك سنة ١٧٤ ق . م لما فتح اورشليم ودخلها وجد فى احدى محلات الهيكل (معبد سليمان) رجلا يونانيا كان اليهود قد ضبطوه ووضعوه بمكان ، وقدموا له أُمخِر المأكولات حتى يأتى يوم يخرجون به ليذبحوه ويشربوا من دمه ويأكلوا شيئا من لحمه ، ويقدموه محرقة وينثروا رماده عملا بشريعتهم السنوية وان هذا المسجون استرحم الملك أن ينقذه فأنقذه

وقد ألف حبيب افندى فارس كتابا بعنوان (صراخ البرىء) — وطبع فى مصر سنة ١٨٩١ م فى أجزاء ثلاثة عندما سرق يهود دمشق قريبا له اسمه (هنرى عبد النور) ، وجمع فى هذا الكتاب أكثر من مائة واقعة من ضحايا اليهود ما بين مذبحين وهاربين مما تقتشع له الأبدان ، وقد فقدت نسخه جميعا فى أول سنة من ظهوره ، اشتراها اليهود وأحرقوها ، ولم تبق الا نسخة واحدة عند أحد علماء الموصل الفضلاء ، والكتاب قيم لكنه مكتوب بلغة ركيكة .

ولعل أشهر قضايا القتل تلك القضية التى حدثت سنة ١٨٤٠ م فى دمشق والتى أحدثت دويا هائلا وتدخلت فيها عوامل كثيرة للعفو عن الذين لم يعدوا . تدخلت استنبول وفرنسا وأثرا فى الوالى محمد على الكبير حاكم مصر والشام فى ذلك الوقت ، ولنبداً القصة من أولها مع تغيير فى بعض العبارات الركيكة التى وردت فى كتاب (صراخ البرىء) :

والقصة لراهب فى دمشق اسمه توما وخادمه ابراهيم قماره ، فقد طلب الراهب توما لتطعيم طفل مصاب بالجدرى ، فلبى الراهب الدعوة لهذا العمل الانسانى ، وكانت حالة الطفل خطيرة ، ولا يجدى معه التطعيم ، فرجع الى ديره ، وفى طريقه مر ببيت (داود هرارى) وهو يهودى من المشهود لهم بالسبعة الطيبة ، وكان نصارى الشام يبالغون فى اكرامه لدرجة أنهم كانوا يقولون عنه (يهودى نصرانى صالح) .

(وداود هرارى) كان صديقا حميما للراهب توما ، فلما مر أمام بيته دعاه لدخولها ، فوجد بالبيت أربعة من عظماء اليهود أحدهم شقيق داود والثانى عمه ، فلما صار داخل غرفة الاستقبال أغلقوا الأبواب وكمموا فمه وأخذوه الى غرفة داخلية ، وانقضوا عليه كالذئاب الكاسرة وأوثقوه ، فلما أظلم الليل استعدوا استعدادا خاصا لهذه الذبيحة البشرية واستدعوا حلاقا اسمه (سليمان اليهودى) وجاء الحاخام وأمرهم أن يذبحوا الراهب توما بطريقتهم الخاصة ، فجاء داود صديق توما ، وأخذ السكين ونحره ، ولكن يده ارتجفت فأكمل الذبح هارون أحد أشقاء (داود هرارى) ، وكان سليمان الحلاق قابضا على لحية الأب توما ، وكان بعض الحاضرين يتناولون الدم فى اناء ثم يصبونه فى الزجاجات ، وأرسلت فيما بعد الى الحاخام باش ، وبعد أن تمت تصفية دم الذبيح على هذه الحالة

نزعوا الأثواب عن جثته وأحرقوها ثم قطعوا الجسم قطعا وسحقوا عظامه ،
وطرحوا الجميع فى النهر وظنوا أنهم بهذه الوسيلة قد دفنوا الحادثة فى قبر
عميق كما كانوا قد دفنوا من قبل غيره .

فلما طال الوقت ولم يرجع الراهب توما بحث عنه خادمه ابراهيم طويلا فلم
يجده ، فأتجه الى حارة اليهود يسأل عنه فدخل دار داود هرارى وسأل عنه
فرحبوا به وأدخلوه الى نفس الحجرة ، وفعلوا به مثلما فعلوا بالراهب ، وكان
الحاضرون لقتل الأب توما هم هارون وداود هرارى واسحق ويوسف هرارى
والحاخام سالونيك وسليمان الحلاق ، ثم عند ذبح ابراهيم كان قد ازداد عددهم
بأشخاص جدد : ماير ومراد فارحى ويعقوب أبو العافية ويوسف مناحم ومراد
القطحل .

وكشف أمر هؤلاء جميعا ، وحوكموا ، وفى أثناء المحاكمة توفى اثنان منهم
وهما يوسف هرارى ويوسف لينوده ، وأربعة منهم نالوا العفو من المحكمة لأنهم
أقروا بالحقيقة .

وكشفوا الستار عن المذبحة وهم : أبو العافية الذى اعتنق الاسلام وتسمى
باسم محمد افندى وأطلان فارحى وسليمان الحلاق ومراد القطحل . أما العشرة
الباقون فقد حكم عليهم بالاعدام .

اعترفوا بكل شيء عن الذبيحتين وتقطيعهما الخ . . ولولا القنصل الفرنسى
الكونت دى راتى مانتون ، والوالى شريف باشا لضاعى الجريمة وآثارها .

واستعمل اليهود نفوذهم فى استنبول وأثروا على محمد على الكبير،
وقدم يهود أوروبا كثيرا من الاموال حتى لا تنتشر القضية وحتى يخفوا معاملها ،
وقدم يهود دمشق لقنصل فرنسا مائة وخمسين ألف غرش وشالين من الكشمير
الفاخر للتنازل .

أما يهود أوروبا فما قصرُوا بالنسبة لهذه القضية — وكتبوا كثيرا حتى صدر
فرمان من محمد على الكبير بالصفح عن المجرمين ، وحضر يهود من أوروبا وألحوا
الحاحا شديدا على محمد على حتى يشطب كلمة الصفح ، وأصدر أمرا هذا نصه :
انه من التقرير المرفوع لدينا من الخواجات (مويز مونتيفيورى) و (كراميو)
الذين جاءا لطرفنا مرسلين من قبل عموم الاوروبا وبين التابعين لشريعة موسى
اتضح لنا بأنهم يرغبون الحرية والأمان للذين صار سجنهم بين اليهود وللذين
أخذوا بالفرار هربا من فحص حادثة الأب توما الراهب الذى اختفى فى دمشق
الشام فى شهر ذى الحجة ١٢٥٥ هـ مع خادمه ابراهيم ، وبما أنه بالنظر لعدد
هذا الشعب الوفير لا يوافق رفض طلبهم فنحن نأمر بالافراج عن المسجونين
ونظمن الهاربين بعدم القصاص عند رجوعهم وهذه هى رادتنا « (١) » .

قرر المجرمون أثناء المحاكمة أنه لا بد لكل يهودى أن يتناول فى عيد الفصح
دما مستنزفا من انسان بطريقة خاصة ، ولا بد أن يكون هذا الانسان من غير ملتهم،
ويا حبذا لو كان مسيحيا .

(١) من كتاب (المعركة الحاسمة) لعبد المجيد شوقى البكرى

وسنشير الى قضية أخرى حتى يعلم الناس هذه العقيدة التى تتنافى مع الإنسانية والبشرية ، والتى ان دلت على شئ فانما تدل على أن الذين يقومون بهذه الأعمال قد فقدوا معنى الضمير الإنسانى ، وأنهم لا يتبعون التوراة فى قليل ولا كثير ، ولا يؤمنون بشرعة موسى التى هى ضياء وذكرى للمتقين .

ولقد جاء رجل يهودى من القاهرة الى بور سعيد فاستأجر عشة فى الجهة الغربية من المدينة وأخذ يتردد على بقال رومى مقيم فى تلك الجهة .

وجاء اليهودى يوما ومعه فتاة صغيرة لا يتجاوز سنها الثامنة ، وطلب خمرا وشربه وأعطى البنت الصغيرة كأسا مما استرعى انتباه هذا الرومى ، فلما اختل توازن البنت أخذها وسار بها . وفى اليوم التالى جاءت امرأة ومعها مناد ينادى على بنت تائهة ، وأدلى المنادى بأوصافها فوجدوها الرومى منطبقة على البنت الصغيرة التى كانت مع اليهودى ، فذهب الجميع الى الشرطة وأعطوا أوصاف اليهودى ، فبحثت الشرطة عنه وعن عشته حتى وجدوه واستجوبوه . فذهبوا الى عشته فوجدوا اناء به دماء وحصيرة بها آثار دماء ، وحصيرة أخرى ملفوفة فلما نشروها وجدوا بداخلها الفتاة مقتولة بطريقة وحشية استعملت فيها آلات حادة وبعض السكاكين ومقص ومناخس وابر .

أجرى هذا الكشف فى سنة ١٨٨١ م والذى أجرى الكشف اسماعيل حمدى (باشا) وأقر اليهودى بأنه استأجر من قبل يهودى من القاهرة جاء الى بور سعيد بقصد الحصول على دم ولد نصرانى ، ولما لم يتمكن من ذلك أخذ البنت المسلمة وقطع لها حنجرتها وفصدها حتى صفى دمها فى (الاناء) ومن ثم نقله الى ثلاث زجاجات استلمها الرجل اليهودى واستلم معها الحجرة أو جزءا منها ، حتى يثبت أن الدم دم لآدمى ، وأن اليهودى عاد الى القاهرة عن طريق الاسماعيلية ولم يوقف للمستلم على أثر ، وحوكم القاتل وحكم عليه بالاعدام شنقا . وهاج النصارى والمسلمون لهذه الحادثة ، والتزم محافظ المدينة حارة اليهود ووضع عليها حراسا .

حوادث كثيرة متشابهة فى كل مكان من العالم تشهد بأنهم فقدوا معنى الإنسانية وانتسبوا للوحوش .

ان اليهود فى كل مدينة أو قرية يعيشون فيها يذبحون طفلا أو امرأة أو رجلا قبل عيد الفصح ويشربون من دمه ثم يضعون الدم فى عجين خبز الفطير حتى لا يبقى يهودى الا ويكون قد ذاق دما ، وهم يربون أطفالهم على الحقد على البشرية بأسرها ولا تأنف نفوسهم من شرب دماء الضحية . واليهود يعتقدون أنه لابد من كل عام مرة من أن يشربوا دما أو يأكلوه مختلطا بفطيرة عيد الفصح ، فاذا لم يأكل أو يشرب اليهودى عد خاطئا .

ويروج الحاخامون بين اليهود أن دم غير اليهودى ينفع فى أعمال السحر والرقى والتعاويذ وأنه يجلب لهم الكسب والرزق ورضا الرب ، ومع استحلال اليهودى للدماء لا تهمة البشرية فى قليل أو كثير . وهم يعتقدون أن أجدادهم صلبوا المسيح عليه السلام للتخلص منه ، فوجب عليهم أن يذبحوا كل من يخالف دينهم ، ولذلك عندما يقعون على ضحية من الضحايا يعذبونها بالدبابيس والسكاكين

ليكونوا مطبقين أعمال أجدادهم ، فإذا لم يتمكنوا من ذبح الناس جميعا فلا بد من ذبح واحد منهم كل سنة فى كل بلد أو قرية .

ويدخر الحاخامون عندهم دماء بشرية مجففة ومسحوقة وممزوجة بالملح والدقيق ، فإذا جاء عيدهم ولم يستطيعوا أن يحصلوا على الضحية المطلوبة وزع الحاخام عليهم الدخر عنده وبالثمن المرتفع ، ومن قوانينهم أنه لا تذبح الضحية البشرية الا بحضور الحاخام ورؤساء الشعب مما لا يقل عن ستة أشخاص ، وفى الحالات الاضطرارية يأخذون أجزاء من الضحية تؤكد أن الدماء بشرية ، وهم يسمون ضحيتهم بـ (ديك القربان) .

ويفرح اليهود كثيرا عندما تبكى الضحية ، أو تستغيث ، وهم لا يراعون سابق صداقة كما فعلوا بالأب توما ، أو براءة صغيرة كما فعلوا بالبنت البور سعيدة .

وقد يمر انسان وحده بشوارعهم وحاراتهم الخاصة من غير ملتهم ، فيصيحون بالعبرانية « ديك » أى ضحية وسرعان ما ينقضون عليه فى لمح البصر ويخفونه حتى يأتى الحاخام ويقوم بالمراسيم المعتادة لديهم ، ومن الذ الأعمال لديهم أن يطعموا والد الضحية دمه مذابا فى القهوة أو الشاي أو بخبز الفطير بواسطة أحد اليهود أو معارفه تشفيا به وسخرية .

وإذا حامت الشبهات حولهم افتعلوا الحوادث لصرف الأنظار عنهم فيروجون الإشاعات بمهارة فائقة ، وتقول اشاعتهم : لقد شوهد فلان فى طريق كذا أو فى بلدة كذا ، أو شوهدت الضحية الفلانية مع صديقها الفلانى حتى يأمنوا الشبهات التى قد تدور حولهم . يحدث هذا كثيرا فى كل بلد فيه يهود .

ولقد اختفى كثير من الأطفال فى بلدنا (الاسكندرية) ، وكانت أمهاتنا تمنعنا من الخروج بعد المغرب ، وخاصة فى أعياد اليهود ، ولا يعلنون سببا للمنع الا بأن الأطفال يسرقون ، وما كنا ندرى لماذا ؟ فلما كبرنا وقرأنا واطلعنا على الكثير من المصادر عرفنا السبب فى المنع من الخروج فرادى والتشديد فى المنع من الخروج بعد الغروب .

هذه الوقائع التى ذكرناها لا يستطيع اليهود انكارها ، فتحت أيدينا أدلة بتواريخها وبمحاماتها فى أماكن كثيرة من العالم .

وشهادة مؤرخهم تدينهم ، والحوادث التى حدثت فى دمشق ، وفى استنبول وبور سعيد بل وفى إنجلترا وميونخ وإيطاليا ، وفى الألبان واستريا والمجر وغيرها تذكر انهم يمارسون هذه العادة بفظاعة ويصرون عليها فى كل عيد فصح من أعيادهم .

فهل آن للعالم أن يفهم أى جنس هذا الذى فقد بشريته والتحق بالحيوانية ، وانفصل عن الانسانية الرفيعة وانضوى تحت سلطان الهوس الشيطانى الذى ما جاء به موسى عليه السلام ، ولا رسل الله من بنى اسرائيل ، وانما جاءت به شريعة الغاب وطمع الذين ألفوا التلمود وهم الذين دلوهم على هذا المسخ الذى يشوه البشرية وينحط بها ..

ما أجدد العالم أن يفيق وأن ينتبه لهذا السرطان البشرى الذى لو نجح لا قدر الله لالتهم خيرات العالم وتركه للدمار والفناء .

العلم

من أعلام
الطب
في الإسلام

من الأطباء

للدكتور: محمد أبو شوك

رئيس الوحدة الباطنية بالمستشفى الاميري بالكويت

كانت اشبيلية أيام حكم العرب للأندلس مدينة العلم والعلماء ، وكانت في ذلك تتبارى مع بغداد فهذه يشع منها نور العلم ليبدد ظلام الجهل الذي كان سائدا في الغرب ، ومن الشرق تسطع شمس بغداد ليعم نورها على الشرق والغرب ، وتفدى اشبيلية كذلك بطاقة من العلم لم يسبق لها مثيل ، فكانت الأرض الخصبة لإنجاب عدد ضخم من العلماء حتى ذاع صيتها وتوافد عليها من الغرب طلاب علم كثيرون لينهلوا من علمها الفيض وليبحثوا في مكتبتها التي اشتهرت في ذلك العصر بما حوت من آلاف الكتب في كل علم وفن . وفي اشبيلية ظهرت عائلة عريقة كريمة اشتهر أفرادها في ميدان الطب الذي سلم لواءه السلف للخلف ، وكانوا أمناء على حمل هذا اللواء ، كانت هذه الأسرة أسرة ابن زهر التي اشتهرت لفترة غير قصيرة في تاريخ الأندلس العربي في عالم الطب ، وكان رب هذه الأسرة هو أبو مروان بن زهر ، وبعده ابنه أبو العلاء ثم أبو مروان ابن أبي العلاء ، ثم الحفيد أبو بكر محمد بن أبي مروان ، يليه ابنه أبو محمد بن الحفيد أبي بكر . ويكفي هذه الأسرة العريقة في الطب فخرا أن تنجب هؤلاء الأطباء الذين ساهموا بقسط وافر من الدراية والمعرفة بمهنة الطب وبحثوا فيها كل حسب إمكانياته ونظرياته .

١ - أبو مروان بن زهر

رب الأسرة هو أبو مروان عبد الملك ابن الفقيه محمد بن مروان بن زهر الأيادي الاشبيلي . قال عنه ابن أبي أصيبعة في كتابه « عيون الأنباء في طبقات

الأطباء » : إنه كان فاضلا فى صناعة الطب خبيرا بأعمالها مشهورا بالخدمة وكان والده فقيها ومن المتميزين فى علم الحديث ، وقد وصل أبو مروان بن زهر الى المشرق ودخل القيروان ، ومصر ، وتعلم فن الطب ، ثم رجع الى الأندلس . واتخذ دانية مقرا له فأكرم ملكها وفادته وذاع صيته فى أقطار الأندلس ثم انتقل الى مدينة اشبيلية ومكث بها الى أن توفى وترك من بعده غير الأموال الطائلة والشهرة العالية ابنه أبا العلاء بن زهر ليحمل اللواء من بعده .

٢ - أبو العلاء بن زهر

يقول عنه ابن أبى أصيبعة فى كتابه : إنه مشهور بالخدمة والمعرفة ، وله علاجات مختارة تدل على قوته فى صناعة الطب ، واطلاعه على دقائقها ، واشتغل بالطب وهو صغير ، وكذلك اشتغل بالأدب ، وهو حسن التصنيف ، جيد التأليف ، وقال عنه أبو يحيى بن اليسع بن عيسى بن حزم بن اليسع فى كتاب : (المغرب عن محاسن أهل المغرب) كان مع صغر سنه تصرخ النجابة بذكره ، وتخطب المعارف بشكره ، ولم يزل يطالع كتب الأوائل متفتحا ، ويلقى الشيوخ مستعلما ، حتى برز فى الطب الى غاية عجز الطب عن مرامها . وكان فى دولة المثلثين وحظى فى أيامهم ونال المنزلة الرفيعة واشتغل بصناعة الطب وهو صغير أيام المعتضد بالله أبى عمرو عباد بن عباد .

ولأبى العلاء بن زهر عدة كتب منها : كتاب الخواص ، كتاب الأدوية المفردة ، كتاب الإيضاح بشواهد الانتصاح فى الرد على الطبيب ابن رضوان ، فيها أورده على حنين بن اسحاق فى كتاب المدخل الى الطب . وكتاب حل شكوك الرازى على كتب جالينوس ، ومقاله فى الرد على ابن سينا فى مواضع من كتابه : الأدوية المفردة ، وكتاب النكت الطبية ، وغير ذلك من مقالات جمعت بمراكش والأندلس ، وكان أبو العلاء بن زهر مع ذلك كله أديبا وشاعرا .

٣ - أبو مروان بن أبى العلاء بن زهر

أخذ الطب عن أبيه ويقول عنه ابن أبى أصيبعة فى كتابه (عيون الأنباء) أنه كان جيد الاستقصاء فى الأدوية المفردة والمركبة ، حسن المعالجة ، ذاع ذكره فى الأندلس وغيرها من البلاد ، واشتغل الأطباء بمصنفاته ، وله حكايات فى معرفة الأمراض ومداواتها ، وقد قربه إليه الأمير عبد المؤمن واتخذة طبيبه الخاص ، بعد أن اتسعت مملكته فى الأندلس ولقب بأمر المؤمنين واستولى على خزائن المغرب وبذل الأموال ، وأظهر العدل وقرب أهل العلم وأكرمهم .

ومما يروى عن أبى مروان - أنه كان فى أثناء مروره الى دار أمير المؤمنين باشبيلية يجد فى طريقه بالقرب من دار ابن مؤمل مريضا وقد اصفر لونه وكان دائما يشكو اليه علته . . ونظر اليه فوجد عند رأسه إبريقا عتيقا يشرب منه الماء فقال اكسر هذا الإبريق فانه سبب مرضك ، فأبى المريض فأمر أبو مروان بكسره فظهر فيه ضعف وقد كبر مما له فيه من الزمان . فقال ابن زهر خلصت يا هذا من المرض . أنظر ما كنت تشرب ، وبرأ الرجل بعد ذلك .

ولأبى مروان مؤلفات عديدة أهمها كتاب : (التيسير فى المداواة والتدبير) وهو موسوعة طبية تظهر فيها قوة أبى مروان وتضلعه فى الطب . حتى قورن

أبو مروان بن زهر بالرازي في حرية التفكير والنزعة العلمية ، وأهدى كتابه هذا إلى صديقه ابن رشد ، الذي قال عنه : إن أبا مروان أعظم طبيب بعد جالينوس . واشتهر كتابه التيسير ، وترجم إلى اللغات الأوربية وكان له الأثر الجليل في الطب الأوربي . وألف كتاب الأغذية ، وكتاب الزينة في أمر الدواء المسهل وكيفية أخذه ومقاله في علل الكلى ورسالة كتب بها إلى بعض الأطباء باشبيلية في علتي البرص والبهاق وكتاب : « تذكرة » ذكر فيها لابنه أبي بكر ما يتعلق بعلاج الأمراض .

ويدين علم الطب لهذا الطبيب والفيلسوف الأندلسي بأول وصف أو تشخيص سريري للانسكاب في داخل التامور (أى وجود سائل داخل الفشاء البطن للقلب) ولقد فرقه بدقة عن أمراض الرئة ، وكذلك كان أول من اكتشف الحقنة الشرجية المغذية ، والغذاء الاصطناعي لمختلف حالات شلل عضلات المعدة التي تسبب توسعا وارتخاء بعضلاتها ، وكذلك كتب عن سرطان المعدة ووصفه . وتوفي عام نيف وخمسمائة هجرية ودفن باشبيلية خارج باب الفتح .

٤ - الحفيد أبو بكر بن زهر

ولد باشبيلية ونشأ بها وتميز بالعلوم وأخذ صناعة الطب عن أبيه وكان حافظا للقرآن ، وسمع الحديث ، واشتغل بعلم الأدب والعربية ، ولم يكن في زمانه من هو أعلم منه بمعرفة اللغة وقرض الشعر ، وله موشحات مشهورة يتغنى بها وكان ملازما للأمور الشرعية ، متين الدين ، قوى النفس محبا للخير ، وكان مهيبا وله جراءة في الكلام ، ذاع صيته في صناعة الطب ، واشتهر في أقطار الأندلس وغيرها من البلاد ، قال عنه أبو الياس بن محمد بن أحمد الاشبيلي : (كان الحفيد أبو بكر بن زهر قد أتى إليه اثنان ليشتغلا عليه بصناعة الطب ، فترددا إليه ولازماه مدة ، وقرأ عليه شيئا من كتب الطب ، ثم انهما أتياه يوما ومعهما أبو الحسن المصدوم ، وبید أحدهما كتاب صغير في المنطق ، فلما نظر ابن زهر إلى ذلك الكتاب رمى به ناحية ، وأخذ يؤنبهم ، ثم اعتذرا له ، فقبل معذرتهم ، واستمر في قراءتهم عليه صناعة الطب ، ثم انه بعد ذلك أمرهم أن يجيدوا حفظ القرآن ، وأن يشتغلوا بقراءة التفسير والحديث والفقه ، وأن يواظبوا على مراعاة الأمور الشرعية والاقتداء بها ، وبعد أن اتقنوا ما أشار عليهم به إذا هو يخرج لهم ذات يوم الكتاب الذي رمى به ناحية ، وهو كتاب المنطق ، وقال لهم الآن صلحتم لأن تقرأوا هذا الكتاب وأمثاله . وان دل هذا على شيء فأنما يدل على بعد نظر الحفيد وما أوتى من مقدرة في تربية تلاميذه وتنشئتهم النشأة الدينية الصحيحة السليمة ثم بعد ذلك التفقه في العلوم الأخرى . ويدل ذلك على مدى ما كان يتمتع به الأطباء في هذا العصر من تفقهم في العلوم الدينية . فلم ينسوا آخرتهم وهم منهكون في عملهم الدنيوى ، فكانوا أطباء فقهاء أدباء فلاسفة علماء في شتى العلوم المختلفة .

ووقفة أخرى في حياة الحفيد أبي بكر لنرى منها العبرة وكيف كانت حرية الرأي والثقة بالنفس في هذا العهد . فلقد حدث أنه بعد أن كتب والده أبو مروان ابن زهر نسخة دواء مسهل لعبد المؤمن الخليفة ان رأى ذلك أبو بكر وكان ما زال

فى شبابه ، فقال يجب أن يبذل هذا الدواء المفرد منه بدواء آخر ، فلم يتناول عبد المؤمن من ذلك الدواء ، ولما رآه أبوه . قال يا أمير المؤمنين إن الصواب فى قوله ، وبذل الدواء المفرد بغيره ، كما أشار بذلك أبو بكر ، فكان لذلك الأثر الطيب والنفع الجليل . ولم يسلم الحفيد أبو بكر من كيد أعدائه والحاquدين عليه ، لما وصل إليه من علم ومن جاه قربه من الخلفاء فى عهده ، ففسد له أبو زيد عبد الرحمن بن يوجان وزير المنصور سماً فى بيض فأكله ، فتوفى على أثره ، وكانت وفاته فى عام ست وتسعين وخمسمائة بمراكش ، بعد أن عمر نحو الستين سنة كانت حافلة بخير الأعمال تاركاً وراءه من التراث الطبى والأدبى ما تفخر به إسبيلية .

٥ - أبو محمد بن الحفيد أبى بكر بن زهر

قال عنه ابن أبى أصيبعة إنه كان جيد الفطرة حسن الرأى جميل الصورة مفرط الذكاء محمود الطريقة محباً للبس الفاخر ، كثير الاعتناء بصناعة الطب ، والتحقيق فيها ومعاينتها ، واشتغل على والده ، فنشأ خير نشأة ، وفقه فى كثير من الأمور وقربه إليه الخليفة أبو عبد الله محمد الناصر بن المنصور أبى يعقوب ، ولقد مات مسموماً كوالده عن عمر يناهز الخامسة والعشرين ، وترك ولديه أبا مروان عبد الملك وأبا العلاء محمد الذى اعتنى هو الآخر بصناعة الطب وكان له نظرة جيدة فى كتب جالينوس - وكانت وفاته عام ٦٠٢ هجرية .

وهكذا خدمت أسرة ابن زهر علم الطب ومهنته وسطرت صفحات مجيدة خالدة فى تاريخ الطب العربى أيام حكم العرب للأندلس ، ولعلت فى وقت كان الظلام فيه يخيم على أوروبا ..

ولنا فى هذه الأسرة القدوة الحسنة للمثابرة والجد فى العمل والفحص والبحث وتوارث الأعمال الجليلة ، الى أن تأتى أكلها فما ضلنا إلا أننا تركنا تراثنا ولم ننتفع به ، ولم نثابر حتى نكمله ، ونصل به الى المستوى الرفيع ، كما فعل غيرنا .

ولنا أيضاً فى هذه الأسرة العبرة فى أن لا ننسى ديننا مع عملنا وننتفع فيه حتى يكون لنا منه خير هاد للعمل السليم ومن غيره لا يكون هناك رادع ولا وازع واحساس نفسى وحافز قوى على العمل والمثابرة والصبر واحتمال المشاق . إن أهم شئ فى الطبيب هو الناحية الإنسانية فيه ، والطبيب بدون هذه الناحية خطر على هذه المهنة وعلى الناس أيضاً ، ولا أعتقد أن هناك شيئاً كالدين يربى هذه الناحية فى الطبيب ، وينمى فيه روح المراقبة لله ، والأخلاص له فى عمله .

وإذا كان كل عمل يعمل الإنسان يحتاج فيه الى وازع دينى ، فإن مهنة الطب أكثر حاجة الى هذا الوازع .. حيث تكون أرواح الناس وحياتهم رهنا بعمل الطبيب وما يقدمه من علاج ، وما يبذله من رعاية .

رابطة تاريخ الطب العربي

للدكتور محمد أبو شوك عناية خاصة بتاريخ الطب العربي وأعلامه ولعل القراء لمسوا ذلك مما قدمه على صفحات المجلة من بعض هؤلاء الأعلام الذين تفخر بهم الإنسانية لا المسلمون وحدهم .. وقد خطا بعنايته هذه خطوة جديدة عملية هو وبعض زملائه الأطباء في الكويت الذين يشاركونه غيرته على تراث أسلافهم وأمجادهم .. فكونوا رابطة لإحياء التراث الطبي القديم .

وأذكر أنه جرى حديث بيني وبين الدكتور علي مطاوع عميد طب الأزهر من سنوات للعناية بهذا الموضوع في جامعة الأزهر « كما أذكر أنني لاحظت وأنا في الهند أن فيها عناية كبيرة بالطب العربي وأن جامعاتها تدرسه ويتخرج الأطباء فيه . والحكومة تعترف بهم ، ويباشرون علاجهم بنجاح . فلعل جامعاتنا تتلاقى مع الرابطة في أهدافها حتى تخطو خطوة عملية نحو إحياء هذا التراث العظيم . فان من العار علينا أن تعنى أوروبا الآن بهذا التراث ورجاله . ونحن في غفلة عنه أو تجن عليه . وقد علمت أنه جرى اتصال بين الرابطة وجامعة الكويت بشأن العناية بهذه الناحية حين انشاء كلية الطب بها قريبا ، ووعد القائمون بأمر الجامعة ببذل الجهود لتحقيق هذا الأمل ..

ويسرنا أن نقدم هنا الكلمة التي ألهاها الدكتور أبو شوك رئيس الرابطة في أول اجتماع لها ، والأهداف التي تسعى إليها هذه الرابطة . راجين لها التوفيق فيما تسعى إليه ..

(الوعي الإسلامي)



أحييكم أحسن تحية واشكر لكم تفضلكم بتشريفكم اجتماعنا الأول بعد ميلاد رابطة تاريخ الطب .

أيها السادة ■

منذ أيام كنت أتصفح كتابا لمستشرقة ألمانية تدعى سيجريد هونكه ووجدتها كتبت تحت عنوان « أحد أعظم أطباء الإنسانية إطلاقا » فقالت : « قبل ٦٠٠ عام كان لكلية الطب الباريسية أصفر مكتبة في العالم لا تحتوى الا على مؤلف واحد وهذا المؤلف كان لعربي كبير وكان هذا الأثر العلمي الضخم يضم كل المعارف الطبية منذ أيام الإغريق حتى عام ٩٢٥ بعد الميلاد وظل المرجع الأساسي في أوروبا لمدة تزيد على ٤٠٠ عام بعد ذلك التاريخ » دون أن يزاحمه بزاحم أو تؤثر فيه أو في مكانته مخطوطة من المخطوطات الهزيلة التي دأب في صياغتها كهنة الأديرة قاطبة .

ولقد اعترف الباريسيون بقيمة هذا الكنز العظيم وبفضل صاحبه عليهم وعلى الطب أجمالا ، فاقاموا له نصبا في باحة القاعة الكبيرة في مدرسة الطب لديهم وعلقوا صورته وصورة عربي آخر في قاعة أخرى كبيرة تقع في شارع سان جرمان . فمن هو ؟ انه الرازي ... والعربي الآخر هو الرئيس ابن سينا صاحب القانون اعظم معلمى بلاد المغرب خلال ٧٠٠ سنة .

وتحت عنوان « كتب تصنع التاريخ » كتبت تقول : « هذه المعارف المبتكرة العظيمة الشأن وهذه التحقيقات العلمية الرائعة التي قدمتها العبقريّة العربيّة هدية منها للإنسانية عامة ولأوروبا خاصة كالأرقام العربيّة وعلم الجبر العربيّ وعلوم الطب وغيرها ... هل اعتبر مصدرها ؟ أو أرجع فضلها الى صانعها ؟ ■ بل كان الأمر على العكس تماما فان أغلب الاكتشافات العربيّة حملت معها وما تزال تحمل حتى يومنا هذا أسماء انكليزية أو فرنسية أو ألمانية . ولكن كتبهم التي

كُتبت بادئ ذي بدء للأطباء الجدد من بغداد وقرطبة قد صنعت التاريخ وعاشت على الزمن وأمدت أجيالا من الأطباء الأوروبيين بالمعارف المتكررة الناضجة بشكل لم يحلم به أكبر مؤلفيها طموحا ، وأكثرهم إلى العلا تطلعا .

فلا عجب أن شهد بفضلها العظيم ، مؤرخ الطب نيوبيرجر حين قال : « إن العرب هم الذين أدخلوا النور والترتيب على تراث القدماء الذي طالما اكتنفه الغموض ونقصه التسلسل . ومكان النقل الآلى لل فقرات وتجميع المعلومات واضطراب المخطوطات الكثيرة لدى البيزنطيين ، مكان كل هذا صنف العرب كتباً مختصرة جامعة عظيمة التماسك صنفوا فيها كل المواد الدراسية الخاصة وعرفوا كيف يقدمون العلوم فى أشكال سهلة ، وصاغوا فى لفهم الحياة ، التى لم تمت فيها كلمة ، تعابير علمية مثالية .

هذا ما قالته المستشرقة الألمانية فى كتابها وما قاله نيوبيرجر عن الأطباء العرب ولكن غيرهما كثير « أنكروا فضل الأطباء العرب ، وما أجدنا نحن أن نخلد ذكراهم ونبحث عن تراثهم فهو كثير وعلى سبيل المثال لا الحصر :

- كتاب الحاوى للرازى .
- كتاب القانون لابن سينا .
- التصريف لمن عجز عن التأليف لجراح العرب الزهراوى .
- التيسير فى المداواة والتدبير لابن زهر .
- كتاب الكليات فى الطب لابن رشد .
- تقويم الأبدان لابن جزله .
- الكتاب الملكى لملى بن العباس .
- تقويم الصحاح لابن بطلان .

وغيرها كثير . ومما يؤسف له أن هذه الكتب والمخطوطات مبعثرة هنا وهناك وفى أنحاء متعددة من العالم ، بل ومما يؤسف له حقا أن تكون مراجعنا عن مراجع أجنبية دخلها التحريف والتجنى على أطباءنا .

إذن كان لا بد لنا من أن نحى هذا التراث العربى « لا لنفخر ونقول نحن كنا فحسب ، ولكن لنبنى فوق الصرح الذى بنوه ، ونشيد البنيان الذى بدعوه كما أشاد الغرب على بنيانهم « ولكنهم تنكروا لهم .

لذا كان من الواجب أن ننشئ رابطة تاريخ الطب « لتكون رابطة من الروابط التى ترعاها الجمعية الطبية الكويتية . وانى لأرجو أن يساهم كل طبيب فى أعمال هذه الرابطة كما نرجو كل من له رغبة فى أن ينضم الى هذه الرابطة من غير الأطباء ويجد فى نفسه القدرة على المساهمة فى هذا العمل الجليل أن يتقدم مشكورا ليكون عضوا منتسبا فيها .

وانى أستسمحكم أن أعرض عليكم أهداف هذه الرابطة لتكونوا على علم بهذه الأهداف والموسائل المختلفة التى سوف نبتناها وكلنا أمل فى نجاح هذه الرابطة بفضل جهودكم .

أهداف الرابطة :

- أ - بعث التراث الطبى القديم وخاصة تراث الطب العربى .
- ب - دراسة وتقييم الوسائل الطبية العربية والإقليمية القديمة والطبابة الشعبية مع بحث إمكانية الاستفادة من تطبيقها .
- ج - تعريف الجمهور العربى بما حققه الأقدمون عن طريق استخدام وسائل الإعلام المختلفة محليا وإقليميا .
- د - التعاون الوثيق بين الرابطة وبين المؤسسات العلمية الإقليمية والعالمية المهتمة بتاريخ الطب .

الوسائل :

- أ - العمل على انشاء مكتبة تاريخ الطب إما فى مكتبة جامعة الكويت وإما فى مكتبة الجمعية الطبية الكويتية . والسعى نحو تجميع فهارس المخطوطات والمكتب الطبية المتوفرة حاليا بدور الكتب العالمية والإقليمية أو المنشور منها فى المكتبات العامة . والاتصال بمكتبات وزارة التربية والجامعة ووزارة الخارجية ومنظمة هيئة الأمم وتنسيق العمل بين الرابطة وبينها .
- ب - السعى نحو إيجاد مصادر تمويل لمشروعات الرابطة سواء عن طريق المؤسسات العلمية أو التجارية أو الاتصال بالشخصيات العربية المهتمة باحياء الثقافة العربية القديمة .
- ج - إقامة ندوات ومحاضرات وكتابة أبحاث عن تاريخ الطب .
- د - تشجيع الباحثين لتحقيق المخطوطات والمكنوز المدفونة التى لم ينفذ عنها الفبار منذ قرون والعمل على نشرها بالأسلوب الحديث .
- هـ - الاشتراك فى المؤتمرات الدولية لتاريخ الطب (مؤتمر بوخارست - ١٩٧٠ -) مؤتمر لندن (١٩٧٢) .
- و - الانضمام الى الجمعيات الدولية لتاريخ الطب .
- ز - السعى لدى المسؤولين بالجامعة الكويتية لمناقشة اقتراح يرمى الى انشاء كرسى استاذية تاريخ الطب (طبقا لتوصيات المؤتمر المالى المنعقد مؤخرا ببيريس) .
- س - طبع كتيبات باللغات الحية عن تاريخ الطب العربى . وتوزيعها فى انحاء العالم .

أحرص على هديتك

(مع هذا العدد تقويم حائط هجرى وافرنجى مع صورة جميلة
للمقصورة النبوية يوزع هدية . وقد ساعد فى اخراج هذا التقويم السيد
أحمد عنبر من مشروعه (سجل الزمن) والسيد صالح الرفاعى والسيد
صالح العجيرى) .

الكذب على رسول الله

أواجِبُ حديث الموضوع

للشيخ: محمد عبد الطاهر خليفة

المفتش بالأزهر الشريف

لا نرى أكبر جرماً ممن يتناول على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب والاختلاق عليه ، بعد الكذب والافتراء على الله عز وجل . وكفى هذا المتناول ذماً أن يقال له : « دجال ، وكذاب ، وأفك » وكفاه أيضاً أن أعد الله له عذاباً ألماً في نار جهنم ، كما أخبرنا الصادق الأمين بقوله : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » ولقد أساء إلى الإسلام في عصوره الغابرة ، وعهوده السابقة ، أقوام أمّاكون كـ محمد بن سعيد المصلوب بالشام ، وأبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي بالمدينة ، والواقدي ببغداد ، ومقاتل بن سليمان بخراسان ، والكلبي بالكوفة ، ومحمد بن زياد اليشكري ، وغيرهم . حيث اختلقوا من عند أنفسهم أحاديث نسبوها إلى النبي صلى الله عليه وسلم اتباعاً للهوى وحبا في التقرب من الرؤساء وقد كذب بعض هؤلاء الوضاعين تشويهاً لصحيفة الإسلام النقية الطاهرة ، كما فعل الزنادقة الذين دسوا على دين الله القويم ، والذين أدخلوا على السنة المطهرة الآلاف المؤلفة من

الاحاديث المصنوعة المكذوبة فقد قيل أنهم وضعوا أربعة عشر الف حديث يريدون بها أفساد الدين وتشويه محاسن الاسلام لما وقر في نفوسهم من الحقد على الاسلام وأهله .

ومما وضعوه : ما روى عن حميد عن أنس بن مالك مرفوعا . « أنا خاتم النبيين لا نبي بعدى — الا أن يشاء الله — » فقد وضع محمد بن سعيد بن حسان الاسدي المصلوب قوله في الحديث — الا أن يشاء الله — لما كان يدعو اليه من اللاحاد والزندقة ، فقد قتله أبو جعفر المنصور ثم صلبه بسبب الزندقة .
وكذب بعضهم لفرط العصية والانتصار للمذاهب كما فعل الشيعة ، والخوارج ، والكرامية (١) ، والخطابية (٢) والسالية (٣) .

كما كذب آخرون بقصد الاغراب ، وقصد الاشتهار ، أو غلبة الجهل كبعض المتعبدین الذين وضعوا أحاديث في فضائل السور ليرغبوا الناس في الاشتغال بالقرآن ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، أو قصد التكسب والارتزاق ، والتقرب للعامة بفرائب الروايات .

روى ابن الجوزي أن أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين صليا في مسجد الرصافة فقام قاض في هذا المسجد فقال :

حدثنا أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين عن عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا اله الا الله خلق من كل كلمة طيرا ، منقاره من ذهب وريشه من مرجان ، وأخذ في قصته نحواً من عشرين ورقة .

فلما فرغ من القصة ، وأخذ يجمع الهبات والعطيات عارضه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قائلين له : « لم نقل هذا ، ولم نسمع به قط في حديث رسول الله فقال :

لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحققت هذا الا الساعة ، فوضع الامام أحمد كفه على وجهه وقال ليحيى : دعه يقوم ، فقام كالستهزىء بهما .

وقديما أكثر القصاص من الاحاديث الموضوعية التي ليس لها اصل ، وكان ثقة المحدثين يتعرضون لتكذيبها فيتعرضون لسخط العامة ، والايقاع بهم .

(١) الكرامية — (بتشديد الراء مع فتح الكاف) قوم ينسبون لحمد بن عبد الله بن كرام .

(٢) الخطابية — (بفتح الخاء وتشديد الطاء) فرقة تنسب لابي الخطاب الاسدي كان يقول : بأن الله حل في أناس من أهل البيت على التعاقب ، ثم ادعى الألوهية ثم قتل وجاء أتباعه من بعده وقالوا : أبو الخطاب نبي ، وفرضوا طاعته بل زادوا على ذلك فقالوا : الأئمة أنبياء ، والحسن والحسين ابنا الله ، وجعفر الصادق اله ولكن أبو الخطاب أفضل منه .

(٣) السالية : فرقة تنسب للحسن بن محمد بن أحمد بن سالم السالي .

فابن الجوزى فى كتابه (القصاص والمذكرون) يذكر ان الشعبى فى أيام عبد الملك بن مروان نزل تدمر(٤) فسمع شيخا عظيم اللحية يقول :

« ان الله خلق صوريين فى كل صور نفختان نفخة الصعق ، ونفخة القيامة » .

قال الشعبى : فرددت عليه وقلت « ان الله لم يخلق الا صورا واحدا ، وانما هى نفختان فقال لى : يا فاجر انما يحدثنى فلان عن فلان ، وترد على ، ثم رفع نعله وضربنى بها ، وتتابع القوم على ضربها فما أقلعوا حتى قلت لهم : ان الله خلق ثلاثين صورا !! »

قال ابن الجوزى فى كتابه « الموضوعات » معظم البلاء فى وضع الحديث من القصاص !

لأنهم يريدون أحاديث ترقق ، وتنفق ، والصحاح تقل فى هذا . ولو توخينا الموضوعات وهى الأحاديث المكذوبة على رسول الله وخاتم الأنبياء لوجدنا فيها من الأباطيل والأكاذيب والترهات ، ما تقشعر منه الابدان ، وتتقزز من أجله النفوس ! اذ فيها ما يتنافى مع سماحة الدين ، ويتصادم مع نصوصه .

ولولا أن قيض الله للحديث من أعلام الرجال من يقوم بتطهيره من أدران هؤلاء الدجالين الآثمين لطفت أباطيلهم على جماله الرائع ، ومحاسنه الجميلة .

فجزاهم الله أحسن الجزاء تلقاء ما قاموا به من الجرح والتعديل ، ونقد الحديث ورواته وبيان الصحيح منه والمصنوع ، والحسن منه والضعيف ، والمقبول منه والمردود حتى ألفوا فى هذا الغرض الموسوعات الضخمة ، والأسفار الثقيلة التى تنوء بالعصبة أولى القوة فمن ذلك الجرح والتعديل لابن أبى حاتم ، وكتب الذهبى وهى فريدة فى بابها ، وكتاب الكامل لابن عدى فى الضعفاء ، وكتب الميزان للحافظ العسقلانى ، وكتاب العلل للإمام أحمد بن الخلال والعلل المتناهية لابن الجوزى ، والآلئ المصنوعة فى الأحاديث الموضوعية لجلال الدين السيوطى وغيرها مما لا يمكن استقصاؤه ولا الإحاطة به .

علامات للوضع

ولقد وضع هؤلاء للحديث الموضوع علامات وقرائن يعرف بها ، كأن تظهر عليه مسحة الاختلاق ، وتشتم منه رائحة الوضع ، وذلك بأن تأباه العقول السليمة ، وتنفّر القلوب الصحيحة .

قال ابن الجوزى :

« ان الحديث المنكر يقشعر له جلد الطالب للعلم ، وينكسر منه قلبه فى الغالب » .

(٤) قال ياقوت فى معجم البلدان : تدمر مدينة قديمة مشهورة فى بركة الشبابة وبين حلب خمسة أيام وهى قرية من حمص ومبانيها من عجائب الإنسية كانت موضوعة على عمد الرخام وهى الآن قرية صغيرة « لم يكن فيها الا أكواخ حقيرة ، وسط صحراء مجدبة ، وقد خربت الزلازل آثارها . » فسبحان من يرث الأرض ومن عليها .

وقال الربيع بن خيثم :
« ان للحديث ضوءا كضوء النهار نعرفه ، وظلمة كظلمة الليل ننكره » .
وطبعي انه لا يعرف هذا الا من له ملكة قوية فى فن الحديث واطلاع واسع ،

ومن امثلة هذا النوع : قدس العدى على لسان سبعين نبيا آخرهم عيسى بن مريم .

— لو أعتقد أحدكم فى حجر لنفعه — الأرض على صخرة والصخرة على قرن ثور فإذا حرك الثور قرنه تحركت الصخرة .

ومن القرائن ما يؤخذ من حال الراوى : كما وقع لفيث بن ابراهيم النخعى حيث دخل على الخليفة المهدي (والد هارون الرشيد) فوجده يلعب بالحمائم فساق فى الحال اسنادا الى النبى صلى الله عليه وسلم انه قال :

« لا سبق الا فى نصل أو خف ، أو حافر ، أو جناح ، فزاد فى الحديث أو جناح . »

فعرف المهدي انه كذب لأجله فقال له : أشهد أن تفاك قفا كذاب ، وأمر بذبح الحمام .

ومن علامات الوضع فى الحديث أيضا ، ما يؤخذ من حال المروى :

كأن يكون مناقضا لنص القرآن مثل : ولد الزنا لا يدخل الجنة الى سبعة أبناء « فان هذا الكلام مخالف لصريح قوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » .
أو مناقضا للسنة المتواترة ، أو الاجماع القطعى ، أو مخالفا للعقل كالحديث الذى وضعه أحد الملاحدة وتفوه فيه بكلام لا يصدر من النبوة ، ونطق سفها فقال مسند للرسول عليه السلام وهو منه براء .

« رأيت ربى بمنى يوم النفر على جمل أورق عليه جبة صوف أمام الناس »
ومثل : « ان سفينة نوح طافت بالبيت سبعا ، وصلت عند المقام ركعتين »
أو يكون الحديث مخالفا لحقائق التاريخ المعروفة عن عصر النبوة مثل :
« دخلت الحمام فرأيت رسول الله جالسا وعليه منزر »

فالرسول عليه الصلاة والسلام لم يدخل حماما عاما قط ، ولم تكن الحمامات العامة معروفة فى الحجاز فى عصر النبوة ومثل :

« اتقوا البرد فإنه قتل أخاكم أبا الدرداء »

فالمعروف تاريخيا أن أبا الدرداء « عويمر بن زيد بن قيس الخزرجى الانصارى الصحابى الجليل والفقهاء العابد الزاهد) مات بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خلافة سيدنا عثمان بن عفان سنة ٣٢ هـ .

ومن علامات الوضع فى الحديث أن يكون فيه وعيد شديد على ذنب صغير مثل :

« من ترك العشاء قال له ربه لست ربك فاطلب ربا سواى »

أو يكون فيه وعد عظيم على فعل شئء حقير مثل :

للإستاذ : محمد سيب البوشي

الدرجة الرفيعة !

وقف الناس صفوفًا صفوفًا في أقصى المدينة أمام قبر جديد ، وكانوا جميعًا في صمتهم الطويل الحزين يعبرون بلسان الحال عن مأساة نزيل القبر الجديد ، وكان الهمس يتردد بين صفوف الجموع .

لقد مات الرجل كمدا على ابنته .

ماتت الوحيدة ياسمين العزيزة بالأمس ، ولم يحتمل أبوها هول الصدمة فلحق بها في أمسية اليوم التالي . . . ووقف جميع المشيعين على قبره أسفين واجمين بينما كانت يد الحفار تسوى التراب على فوهة القبر المفتوح .

ومن العجيب أن نزيل القبر لم يكن في عزلة عما يدور حوله ، فما أن وضعوا جثمانه على الأرض الرطبة ، وانصرفوا عنه مدبرين ، حتى تلفت يمينًا وشمالًا ، فلما اطمأن إلى نفسه نقض عنه كفنه الأبيض ، وتكوم في أحد أركان الحفرة الضيقة ، وأخذ يصيح الممع إلى ما يقولوه المشيعون الطيبون ، وعادت قصة المأساة ترتسم في ذهنه من جديد بكل تفاصيلها .

.....

كانت ياسمين هي كل حياته . لم يكن له في دنياه سواها . وكان يكـد ويعمل ليهيئ لها كل أسباب السعادة ، سيارة أنيقة ، ودار وبسيعة ، وترف ليس بعده من ترف . وكان في الأسبوع الأخير في سفر خارج البلاد ، في رحلة ممتعة طابت له أمورها هناك . حتى لقد تمنى أن يطيل

أمد الرحلة يومين أو ثلاثة ، لولا الشوق الملحاح الذى قاده بالرغم منه الى المطار ، الشوق الى العودة ، الى حيث تنتظره ياسمين ، فليس فى الوجود أكثر سعادة من أن يضم الى صدره بعد ساعة أو زهاءها ابنته الحبيبة ، ويقبل منها الجبين ، وينظر طويلا فى عينيها ، وهى تهم أن تشيح عنه معاتبة لغيابه عنها بضعة أيام فى غضب لذيذ ، وعند ذلك سيضحك بكل جماع قلبه ويقذف بالحقيبة قائلا :

هيا .. هيا يا صغيرة .. لك فى هذه الحقيبة ما تشائين من هدايا ..

هذه هى الأفكار الحلوة التى كانت تداعب خياله حين كان فى طريقه الى المطار .. وهى ذى الطائرة تهبط أرض البلد الحبيب ، وهى هو ذا فى سيارته ينهب الأرض نهبا فى طريقه الى الدار - وهى هو ذا يسرع فى مشى الحديقة ، ويتريث عند شجيرات الورد باحثا بعينه : أين ياسمين ؟

أخذ ينظر فى ريبة يمنية ويسرة ، أين الطفلة الحبيبة ؟ ولماذا تركت مكانها المختار عند شجيرات الورد .. ؟!

وراح يصيح : ياسمين - ياسمين .. ولكن لا مجيب .. وطالعه فى مدخل الدار إحدى قريباته .. لم تكن السيدة أبدا كالعهد بها ، ان نظرات الشؤم كانت تطل من عينيها ، وعلى شفيتها كلام لا تجرؤ أن تحرك به اللسان ، وصرخ فى وجهها وهو يهزها .. ماذا ؟

ولكن المسكينة لم تجب ، كانت السيدة تبدو كتمثال قد من حجر ، فزاد ذلك من ريبته ، وراح يقفز درجات السلم قفزا ، ثم ضرب الباب بركلة من قدمه ، واندفع الى حجرتها .

وتوقف فى منتصف الحجرة ، كان كل شيء صامتا جامدا حتى هواء المكان أصبح ثقيلًا يكاد يكتم الأنفاس ، أين صوتها .. ؟ أين ضحكتها .. ؟ أين البسمات العذاب المشرقة .. ؟ أين .. أين ؟

وصاح من أعماق قلبه : ياسمين

وارتد اليه الصدى

وأخذ يجد البصر صوب سريرها الصامت - ترى أهى نائمة .. ؟ أهى مريضة ؟ وكانت السيدة قد لحقت به ، فلما كشف غطاء السرير ولم يجد شيئا قالت فى خفوت :

انها هناك .. نقلناها الى المستشفى .

واندفع كالصاروخ لا يلوى على شيء .. وبدت شجيرات الورد حزينة كأنها تتهاشم فيما بينها بشيء يثير الإشفاق ..

• وعند باب المستشفى قابله الناعى •

وأدرك كل شيء • واستند الى الجدار يحاول أن يتماسك ، حتى لا ينقض أو ينهار ، ومادت به الأرض • ودارت به الدنيا • • البيوت والاشجار • • والسيارات والناس • • كل شيء يدور • وهو يهوى فى دوامة ليس لها من قرار • • وغمره عرق غزير •

• • • • •

لقد ذهب اذن ياسمين ، وذهب بذهابها كل شيء • • وراح يضرب كفيه متسائلا وهو يهذى • • أهكذا • • ؟! سريعا سريعا بغير مقدمات ولا انذار • • !! ما هذا الشيء العجيب الذى يسمونه الدنيا ؟ ولماذا لا يرحم الردى هذه الوردة التى خطفها من بين الأكمام • • ؟

• وبصق على الأرض •
• لقد كان فى أعماقه يتصور أنه يبصق على الدنيا •

• • • • •

ومضت الساعات لا يعرف كيف مضت • • وأقسم ألا يكون له بعد اليوم مع الحياة شأن ، سيدع كل شيء وسيتفرغ للأسى والحزن • • وغمره شعور من العداء للدنيا • • حتى الخير نفسه أن يفعله • • لن يمد بعد اليوم بدا الى انسان ، لن يمسخ عن مكروب أسباب كربته ، انه يعانى من الشقاء ما لم يكن له فى حسابان • • يجب أن يخلع هذا الشقاء على كل شيء • • والا فلماذا يظل هو وحده يتجرع كل هذه المرات • • ؟!

لقد رأى أن يتخذ لنفسه شعارا شيطانيا أسود • • كأنه ينتقم بهذا الاحساس الكئيب من الوجود • • وأقسم ألا يخلع عنه لباس الحزن • • وأخذته فى الامسية الثانية سنة من نوم ، وها هو فى خلال هذه السنة يرى نفسه فى هذا القبر •

• ها هو ينفذ عنه الكفن • • انه ليس خائفا من الموت ، بل انه به لجد سعيد ، فمن المؤكد أنه قد دخل عالم ياسمين • • سيراها اذن وتراه • • لقد ترك الدنيا البغيضة ودخل من باب عالم النور والاحلام الجميلة والموسيقى والطيور والزهور •

ولكن أين هى ياسمين • • ؟ لماذا لم يرها ؟ ولماذا لم تسرع اليه • • لقد ذهب المشيعون • • فأخذ ينظر الى جدران القبر • • وراحت الجدران تتباعد والقبر يتسع ويتسع • • حتى لا يكاد نظره يبلغ مداه ، وها هو شيء آخر عجيب • • ان مياه البحر تندفع الى القبر ، وهذه موجة عارمة تحمله الى السقف حتى يكاد رأسه ينشق نصفين نصفين • • ثم ها هو ذا يهوى بعد ذلك الى قاع اليم • • وها هو رجل على الشاطئ يصيح •

مسكين .. مسكين .. لقد مات كمدا من أجل ياسمين .. مات على نية
شريرة .. لقد غمره شعور بكرهية الناس - كان يريد أن يذيقهم ألوانا
من ألزن ليخلع عليهم شقاءه -

وذهب الرجل أما هو فقد قذفه البحر الى قبره من جديد .. وأخذت
جدران القبر تقترب وتقترب .. وحجم القبر يضيق ويضيق حتى كادت
الجدران تهشم ضلوعه وصرخ - ورأى فرجة في حائط القبر فنظر الى
الخارج فإذا الليل والبرد والظلام ، وبومة تنوح على شجرة الصبار -

وعادت جدران القبر تضيق به حتى تلاصقت والتحمت وهشمت
جسده دون أن تصفى الى صراخه .. أن صياحه لم يعد يصل الى أحد -
حتى البومة التي على شجرة الصبار لم تحفل به حين أرسل اليها نظرة
استجداء -

ونفض عملاق هائل امام حافة القبر يحمل شيئاً كالعصا يشير بها
الى الأفق ثم يصيح : ألف عام -
وتسائل الميت ! ما هذا ..؟ ومن أنت ؟ وماذا تصنع ؟ قال العملاق :
اننى حارس الزمن .. احصى السنين .. لقد مضى عليك فى القبر ألف
عام -

وعاد يضرب يديه فى حسرة .. ألف عام ولم أرها بعد ..؟
ولم يكد ينظر مرة أخرى الى العملاق حتى صاح هذا وهو يشير
بالعصا ألف عام أخرى ..

ونظر الدفين المسكين فإذا هو فى غير قبر .. انه شيء يسبح فى
فضاء لا يحده شيء ، لم يعد هناك قبر ولا جدران ، ولم تعد هناك بومة
على شجرة الصبار - لم يعد غير صوت العملاق حارس الزمن يلاحقه ..
مليون -

فالتفت اليه مستفهما مليون ماذا ؟
قال حارس الزمن .. مليونان من الأعوام .. ثلاثة ملايين .. لقد
مضى عليك فى قبرك بضعة ملايين من السنين -

وفاضت الدموع من عينيه - وهو يخافت فى صوت تلونه
الوجيفة ومع ذلك لم أر ياسمين ..؟
ثم توقف الروح الهائم فى الفضاء .. هناك شيء عجيب .. اعجب
من كل ما شاهد ورأى -

لقد دكت الأرض والجبال - وتناثرت الكواكب والنجوم وأصبح كل
شيء كالعفن ، وفتحت القبور أبوابها وطار منها الفراش المبتوث -
وجاء الصوت من بعيد .. صوت حارس الزمن .. وهو يجود بأخر
أنفاسه .. لقد انتهى الزمن .. وانتهى كل شيء .. وصاح المنادى أيها
الناس .. انها الساعة .. وستلاقون يومكم الذى كنتم توعدون -

.....

ومرت أزمان لا نحصىها عدا فى هذا الموقف العصبى • وتهاشمى
الفراش المبتوث يتساءل كل أفرادہ عن الميزان •

وجاءهم الجواب من حيث لا يشعرون •

قبل أن يقام الميزان هناك أقوام ستفتح لهم الأبواب بغير حساب وصاح
المنادى من مكان قريب •

من كان له عند الله دين فليقم ليأخذ دينه • وتساءل أفراد الجراد
المنتشر :

عجيب هذا الأمر •!! أكون لبعض الناس عند الله تعالى ديون •!؟

وعاد المنادى من المكان القريب •

بلى •• من نزلت به فى دنياه نازلة •• من ابتلى بنقص فى الأموال
أو الأنفس أو الثمرات أو بشيء من الخوف •• أو ابتلى بفقد عزيز فهؤلاء
هم الذين لهم عند الله تعالى الديون ••

• • • • •

كان الفضاء الذى لا يحد •• يمج بأفواج بعد أفواج
من الخلائق فنهض أكثرهم مهطعين الى الداعى •• فما من أحد فى الدنيا
الا ونزلت به نازلة وقالوا جميعا فى صوت واحد كالرعد •

نحن اذن ممن ستفتح لهم الأبواب بغير حساب •

فعاد المنادى يهتف بصوت هادىء قوى رصين :

أيها الناس •• انكم حقا قد ابتليتم بشئى صنوف البلاء ، ما من أحد
من البشر الا وقد أصابته مصيبة من ضياع مال •• أو فقد عزيز •• ولكنى
لست أعنى كل هذه الجموع •

فصاحت ملايين الملايين من الخلائق التى ابتليت فى حياتها بكل هذه
الألوان من البلاء

فماذا تريد اذن أيها المنادى القريب ••!؟
قال المنادى :

أعنى من ابتلى فلم يجزع •• من ابتلى فصبر •• من ابتلى فتماسك
ورفع ناظره الى السماء ، وقال صبرا يا نفس فانا لله وانا اليه
راجعون •

ونظر الناس بعضهم الى بعض وهم يتراجعون والمنادى يستطرد :
ارجعوا الى صحائف أعمالكم •• فمن وجد فيها الصبر والرضا
فهؤلاء هم الذين لهم عند الله دين •

وتراجعت ملايين الملايين صفوفًا وراء صفوف ممن ابتلوا ولم يصبروا .. وظلت ثلة قليلة ثابتة في مكانها فتقدم المنادى من هؤلاء وقال :

مرحبا أيها الصابرون .. طوبى لكم وحسن مآب .. هيا معي .

ونظر صاحبنا — صاحب هذه القصة — الى حيث أشار المنادى فاذا بشيء يشبه بساط الريح تواكبه هذه الأرواح فلم يطق صاحبنا صبرا وانطلق من خلفها ليرى أين سينتهي بها المصير .

لقد وقف بساط الريح حامل الجموع الصابرة عند باب الجنة وتقدم رضوان يتساءل !

ما هذا أيها المنادى القريب .

قال المنادى : افتح يا رضوان .. فهؤلاء هم الصابرون .

قال رضوان : كيف افتح . ولم ينصب لهؤلاء ميزان ولم يقدموا عن أعمالهم حسابا .

فتبسم المنادى ضاحكا وقال :

اذكر يا رضوان قول الله تعالى (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) .

قال رضوان : صدقت .

ثم فتح الباب وهو يقول : أدخلوها بسلام ذلك يوم الخلود .. لكم ما تشاءون فيها ولدينا مزيد .

.

كان صاحبنا نائما في سريره وقد أخذته سنة من نوم رأى خلالها هذه الرؤيا واستيقظ على صوت طرق على الباب .
كان أحد أصحاب الحاجات الذين أغلق من دونهم بابه منذ ماتت ابنته .. ويئس من الطرق وهم أن ينصرف ولكن صاحبنا أسرع من خلفه ينادى :
لبيك أخى لبيك .. هيا تقدم .. فماذا تريد ! .

لقد ذهب عن عينه الغشاوة ، وانكشف عنها الغطاء ، وما زالت الرؤيا تتماثل في خاطره ، وبساط الريح وملايين الخلائق .. وصورة المنادى .. وأبواب الجنة ، وصوت رضوان : انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب .

((بقية)) الكذب على رسول الله

« من أطعم لقمة بنى الله له فى الجنة الف مدينة فى كل مدينة الف بيت ، فى كل بيت الف حورية وصيفه ، ولقمة فى بطن جائع أفضل من بناء الف جامع .
وانك لتجد كثيرا من هذا القبيل فيما سُمى (المجموعة المباركة) التى عكف عليها بسطاء الناس ، وقدسوها كأنها كتاب سماوى أو وحى الهى ، ولا أدل على ما فيها من الاغتراء والكذب من حديث استغفار عبد الله بن سلطان .
ومثله فى كتاب تنبيه الغافلين ، وكالوصية التى وضعها دساسو المبشرين ونسبوها الى الشيخ أحمد ويزعمون أنه خادم الحجرة الشريفة .

وكبدائع الزهور الذى ملئ بأساطير الاولين وترهات الاقدمين .
ولا تخلو بعض كتب التفسير كالحازن والبيضاوى والكشاف مع جلالة قدر أصحابها من الأحاديث الواهية الموضوعة كحديث الغرائق وأحاديث فضائل السور التى رويت عن أبى عصمة نوح بن مريم الروزى قاضى مرو فقيل له من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس فى فضائل القرآن سورة سورة ، وليس عند أصحاب عكرمة هذا ؟ فقال :

انى رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن ، واشتغلوا بفقهِ أبى حنيفة ومغازى محمد بن اسحاق فوضعت هذا حسبة (أى احتسابا وابتغاء وجه الله) وكتب الشيخ عبد البر الاجهورى بهامش شرح الالفية ما نصه :

اعلم أن السور التى صحت الأحاديث فى فضلها « الفاتحة والزهران — البقرة وآل عمران — والأنعام والسبع الطوال مجملا (البقرة الى آخر براءة بعدها الأنفال سورة واحدة) والكهف ، ويس ، والدخان ، والمالك ، والزلزلة ، والكافرون ، والنصر ، والاخلاص ، والمعوذتان ، وما عداها لم يصح فيه شيء انتهى سيوطى .

رب قائل يقول : هل تحل رواية الحديث الموضوع (أى المكذوب) للعالم بحاله ؟

والجواب : لا تحل روايته مطلقا سواء أكان فى فضائل الأعمال أم فى الترغيب والترهيب أم فى المواعظ والقصص ، أم فى صفات الله تعالى الا اذا قرن ببيان الوضع لقوله صلى الله عليه وسلم « من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » رواه مسلم .

قيل لابن حجر الهيتمى :

ان خطيبا ينقل الأحاديث من غير أن يعزوها ■ هل يجوز له ذلك ؟

فاجاب رحمه الله بما يأتى :

ما ذكره الخطيب فى خطبته من الأحاديث من غير أن يبين روايتها ، أو من ذكرها جائز بشرط أن يكون من أهل المعرفة فى الحديث ، أو ينقلها من كتاب مؤلفه كذلك .

وأما الاعتماد فى رواية الأحاديث على مجرد رؤيتها فى كتاب ليس مؤلفه كذلك فلا يجوز ، ومن فعله عزر ■

نسأل الله تعالى أن يجنبنا الزلل ، ويعصمنا من الوقوع فى الخطأ والخلل ■ وأن يهيب لنا من أمرنا رشدا ■



يسر المجلة ولجنة الفتوى
بالوزارة أن تتلقى أسئلة القراء
وتجيب عنها ..

الفتاوى

السؤال :

(١) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اختلفتم في الطريق فاجعلوه سبعة أذرع » .
رواه أحمد في مسنده ومسلم وأبو داود . فما المراد من هذا الحديث وما معناه ؟
(٢) ما المقصود من هذا الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا استطاب أحدكم فلا يستطاب بيمينه ليستنج بشماله » : حديث حسن .
أحمد على
الرميثة — الكويت

الجواب :

معنى الحديث الأول أنه إذا حصل خلاف بين اثنين على سعة الطريق بينهما فلا بد أن يكون عرضه على الأقل سبعة أذرع (والذراع ٥٢ سم) حتى يمكن للمارة أن يسيروا فيه دون مضايقة .. وهذا توجيه خاص بحال المدينة في ذلك الوقت وما يشبهها ، أما الحالات التي تستدعي توسيع الطريق ليسهل السير فيه فتكون حسب الحاجة ... والحديث وضع المبدأ وهو تسهيل المرور في الطريق .. ولكل مكان وزمان ظروفه الخاصة التي يجب مراعاتها ..
وأما الحديث الثاني : فهو في كيفية الاستنجاء بعد قضاء الحاجة وهو يوجهنا الى أن نفعل ذلك باليد اليسرى لا باليمنى لأن اليمين يعتمد عليها الإنسان في تناول الطعام وفي المصافحة وغير ذلك ، وهذا توجيه نبوي كريم يتلاقى مع أحدث التوجيهات الصحية والذوقية كذلك

ستر العورة في الصلاة

السؤال :

قال عليه الصلاة والسلام « إذا اتسع الثوب فتعطف به على منكبك ثم صل وإن ضاق عن ذلك فشد به حقوك ثم صل بغير رداء »
رواه أحمد في مسنده والطحاوي عن جابر .
ما معنى هذا الحديث ، وما المقصود منه ؟

أحمد رامى
الكويت

الجواب :

هذا الحديث بخصوص ستر العورة في الصلاة ومعناه ان الثوب اذا

اتسع لستر الجسم كله اعلاه واسفله فى الصلاة فليستره . واذا لم يكن كافيا لذلك فليستر المنطقة الواجب سترها التى عبر عنها بقوله « فشد به حقوك » والحقو يراد به منطقة العورة .

وقد فسرنا الأئمة الثلاثة بأنها ما بين السرة والركبة بحيث لا تصح الصلاة بدون سترها اما الامام مالك فيرى ان الصلاة تصح بستر منطقة العورة المغلظه من الامام والخلف ولو كان الفخذان عاريين لكن المصلى يرتكب حرمة فى هذه الحالة كما يقال فى الصلاة على مكان مفتصب حيث تكون الصلاة فيه صحيحة ، ولكن المصلى قد ارتكب محرما ..

فى الميراث

السؤال :

توفى رجل عن (اخت لام ، واخ لاب ، واولاد عم) فما نصيب كل وارث .
خليفة دخيل
الكويت

الجواب :

اذا لم يكن للمتوفى المذكور سوى الورثة المذكورين يكون توزيع تركته على النحو التالى :
للأخت لأم السدس فرضا - والباقى للأخ لأب تعصيبا ، ولا شىء
لأولاد العم .

والله اعلم

فى الرضاع

السؤال :

رضعت من زوجة ابن عمى كما رضعت بنت من زوجة ابن عمى أيضا وأريد الزواج من احد بنات هذه البنت التى رضعت من زوجة ابن عمى فما حكم الشريعة .

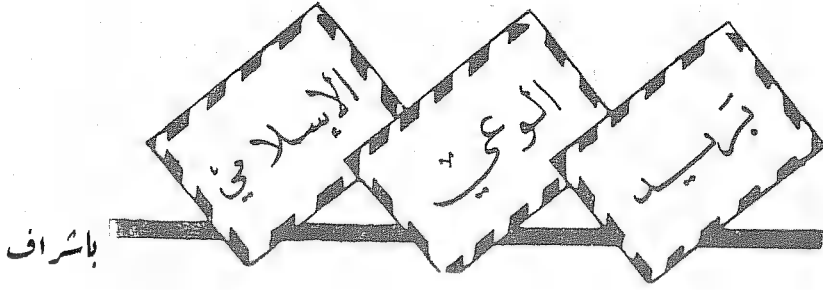
سعود المطيرى
الوفرة - المنطقة المحاذية

الاجابة :

برضاع السائل من زوجة بنت عمه ورضاع بنت منها ايضا تصبح هذه البنت اختا له من الرضاع وبناتها بنات أخت له وهن محرمات عليه لقوله تعالى فى آية التحريم « وبنات الأخ وبنات الأخت » ولأنه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

تصحيح

فى قصيدة الاسناذ التهامى بالمعد ٧ { حدث خطأ مطبعى فى البيت الثانى وصحته :
ماذا عن الحق قد طال الزمان بنا حتى نسينا فضل الركب مسعاه
فنعتذر ونرجو تصحيحه .



السبح رضوانه البلي

تزوير التاريخ

قرأت في كتاب البيان والتبيين للجاحظ جزء أول ص ٢٤٨ أن الذبيح المندى هو اسحاق ولد ابراهيم ، وليس اسماعيل جد نبينا عليهم الصلاة والسلام .
هذا رأى الجاحظ وهو كما تعلمون رائد من رواد الفكر ، وعلم من أعلام الفلسفة والبيان . فما رأيكم ؟

طالب ثانوى — بالكويت

الرأى الذى حققه المؤرخون والعلماء أن الذبيح الذى أراد أبوه ابراهيم أن يذبحه امتثالا لأمر ربه فيما أوحى اليه به فى منامه هو اسماعيل وليس أخاه اسحاق ، والمقرآن الكريم وان كان لم يعين اسم الذبيح الا أنه يكاد يصرح بأنه اسماعيل .

وقد استند المحققون فى اثبات هذا الرأى الى حجج قاطعة نجملها فيما يأتى :

١ — ان الله عز وجل ذكر قصة ابراهيم وابنه الذبيح فى سورة المصافات فقال سبحانه : « فلما أسلما وتله للجبين . وناديناه أن يا ابراهيم . قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين . ان هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم . وتركنا عليه فى الآخرين . سلام على ابراهيم . كذلك نجزي المحسنين . انه من عبادنا المؤمنين . » . ثم قال عز وجل : « وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين » فالتبشير باسحاق بعد قصة الذبيح دليل واضح على أن اسحاق غير الذبيح .

٢ — ان حوادث هذه القصة وقعت بمكة ، ومعلوم أن اسماعيل وأمه هما اللذان كانا بمكة دون اسحاق وأمه .

٣ — انه جاء فى التوراة أن الله أمر ابراهيم أن يذبح ابنه بكره « ولا يشك أحد فى أن اسماعيل هو الابن البكر لابراهيم » وهو يكبر اسحاق بنحو أربع عشرة سنة كما جاء فى التوراة . ويذهب الامام ابن تيمية مذهباً لطيفاً منطقياً فى تأييد هذا الرأى فيقول :

ان « سارة » امرأة الخليل صلى الله عليه وسلم غارت من هاجر وابنها أشد الفيرة فانها أى هاجر كانت جارية عندما ولدت اسماعيل وأحبه أبوه واشتدت غيرة سارة « فأمره الله سبحانه أن يبعد عنها هاجر وابنها ويسكنهما فى أرض مكة لتبرد عن « سارة » حرارة الفيرة » وهذا من رحمة الله تعالى ورأفته ، فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنها ويدع ابن الجارية ، بل حكمته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد المسرية « فحينئذ يرق قلب السيدة عليها وعلى ولدها ، وتبدل قسوة الفيرة رحمة ، ويظهر لها بركة الجارية وولدها » وليرى عباده جبره بعد الكسر « ولطفه

بعد المشدة ، وأن عاقبة صبر هاجر وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم آلت الى ما آلت اليه من جعل آثارها ومواطن أقدامها مناسك لعبادة المؤمنين ومتعبدات لهم الى يوم القيامة . أما الجاحظ فقد وقع فيما ذهب اليه في حبال اليهود الزورين الذين حسدوا بنى اسماعيل على هذا الشرف ، وأحبوا أن يستأثروا به لأنفسهم دون العرب ■ وقد حرف اليهود التوراة وفسدوا هذه العبارة عليها (ادع ابنك اسحاق) وهذا من تزيفهم الذى اشتهروا به من قديم الزمان « يحرفون الكلم عن مواضعه » . وليس الجاحظ وحيدا في هذا الرأى ■ فقد تابعه جماعة من علماء المسلمين الذين تأثروا بالثقافات الأجنبية .

مشاهد متنوعة غير متناقضة

قرأت في هذا الباب في الممد السابع والأربعين تحت عنوان لا تناقض ردا على سؤال من مدرس بالكويت -

وقد حاول الجيب أن يرفع ما قد يبدو من تعارض بين قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون) وبين (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) وكان اعتماد الاجابة على صرف المعنى الظاهرى للآية الأولى بحيث جعلها تنفى « النطق النافع المفيد » وهذا التأويل قد يورده بعض المفسرين ولكن ليس الأولى والأقرب هو ما ذكره ابن قتيبة في كتابه تاويل مشكل القرآن في أن هذه الآيات وأمثالها هى تعبير عن مشاهد وأحوال متنوعة متعددة يعقب بعضها بعضا فهم ينطقون في موطن ولا ينطقون في آخر . فيوم القيامة يوم طويل ذو مشاهد ومواطن متعددة ويمكننا تتبع مشاهد وأحواله فنراها حية شاخصة متناسقة اذا فهمنا الآيات على ضوء هذه الحقيقة « حقيقة تنوع وتعدد المشاهد » ويوم القيامة نفسه ذو أسماء متعددة لأن تسميته اختلقت وتباينت لاختلاف وتباين مشاهد وأحواله فهو يوم القيامة ويوم الآزفة ويوم الثناد ويوم الجمع ويوم التفتان ويوم الدين ويوم الفصل ويوم الخلود ..

فلننظر الى بعض الآيات على ضوء الحقيقة المذكورة :

قال تعالى : ونفخ فى الصور فاذا هم من الأحداث الى ربهم ينسلون . قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (فهذا كلامهم عقب البعث والقيام من القبور . ثم يتلوهم مشهد السعى الى الحشر « يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا » ثم انظر الى الآيات الآتية تمثلهم فى عرضات القيامة فى بعض مواطن الحساب « اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون » « هذا يوم لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون ■ قال ابن كثير أى لا يقدر على الكلام ولا يؤذن لهم فيه ليعتذروا بل قامت عليهم الحجة « ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون » . ونحن اذا رأينا الناس يتكلمون يوم القيامة أو رأيناهم انقطعوا عن الكلام فان ذلك بحسب ما هم فيه من حال فانقطعاعهم عن الكلام فى موطن قد يجسم لنا الهول والرعب والرهبة أو الاستسلام « ما لكم لا تناصرون ؟ بل هم اليوم مستسلمون » كما أن التمكن من الكلام فى موطن آخر يجعله الله وسيلة لظهار مرارة الندامة وعذاب الحسرة التى تعترى الكافرين ونختم كلامنا بما ختم به الرد السابق فلا تعارض ولا اختلاف بين الآيات وصدق الله العظيم « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » .

ما ذكره الاستاذ المقرب أحد تأويلات لهذه الآيات وما ذكرناه فى اجابتنا تاويل آخر وهناك غير هذا التأويل وذاك عدة تأويلات موجودة فى كتب التفسير ولكل من أصحاب التأويل وجهة نظر . واختلاف المفسرين فى الفهم أمر طبيعى ليس فيه غرابة والاقتصار على ذكر أحد الوجوه لا ينفي وجود وجوه أخرى .

باقلام

القراء

يعبرون فيه عن أفكارهم
دون أن تلتزم المجلة بأرائهم

رسالة الاسلام

كتب الأستاذ عبد الستار الهوارى من القاهرة كلمة تحت هذا العنوان نقطف منها ما يلى :

ان رسالة الاسلام اطار للانسان الحى والمجتمع القوى ، للانسان ذى الارادة والعزم ، وللمجتمع العطوف المتواد المتآخى « ولكنه المجتمع الأبى الذى لا يقبل الضيم والذل .

للانسان المسلم رسالة فى الحياة هى أن يكون ذا ارادة ، وللمجتمع الإسلامى رسالة هى أن يحقق العدل والسلم ، ويدفع الأذى والعدوان ، ورسالة المسلم مقدمة لرسالة المجتمع الإسلامى، اذ لا يتحقق عدل ولا سلم فى مجتمع « ولا يدفع أذى وعدوان من مجتمع الا اذا كان أفرادہ ذوى ارادة ، ذوى مراس على الكفاح ، ذوى قوة على المثالية .

ليست رسالة المجتمع الإسلامى أن يعيش للترفيه ، وانما رسالته أن يكافح فى سبيل القيم ، يكافح فى سبيل العدل ، ودفع الظلم والاعتداء يكافح فى سبيل الترابط والتآخى « ورابطة الاسلام فوق رابطة القبيلة وأخوته فوق لحمة الدم . هى قبل كل شئ رابطة المبادئ وأخوة الأهداف والغايات المشتركة .

ان رسالة الاسلام ليست تخطيطا اجتماعيا من انسان ، وليست طريقا من طرق التربية وضعه فرد من البشر ، لو كان كذلك ما صلح هذا التخطيط الاجتماعى للناس كافة « وما صلح هذا الطريق من طرق التربية لغير فئة من الناس ، هى تلك التى أقام فيها ذلك المربى ، فالانسان هو الانسان « محدد ببيئته وبيوراثته ، وبنشأته « وبعوامل التأثير فى جو اقامته . ولذا كان تفكيره يعبر عن محدوديته — ومن هنا كانت صلاحيته — ان صلح — لمن عاش فى هذه البيئة وتأثر بعوامل الوراثة الخاصة والنشأة المعينة .

ان الاسلام وحى الله العليم بكل شئ « وهو بكل شئ عليم « هو تعاليم الله الخالق لكل موجود، وفوق كل انسان « وهو القاهر فوق عباده « انه ممن وسع كرسيه السموات والأرض . فصلاحيته اذن للناس جميعا .

وتوجيه الاسلام يقوم على تنمية ارادة الفرد ليأخذ زمام الأمر بيده ، فلا يندفع اندفاعا كما يندفع الحيوان والآلة ، ويقوم على تنمية الوعي بالمجتمع ، وعلى صيانة هذا المجتمع من الانحلال والتدهور والضعف ، حتى يكون مجتمعا قويا غاضلا .

الاسلام بعد ذلك ليس مسئولا عن ضعف المسلم وخضوعه لشهوته ، وليس مسئولا عن ضعف روابط المجتمع الاسلامى أو انحلاله وإنما المسئول عن ذلك سوء فهم الاسلام . والانحراف فى تطبيقه .. كتاب الله ليس مسئولا عما يستورد من الشرق والغرب من فكر فى التوجيه وإنما المسئول عن ذلك سوء فهم الاسلام والانحراف فى تطبيقه .

تدريس الدين

وكتب الأستاذ محمد عبد العزيز الدسوقي فى هذا الموضوع يقول :

لا جدال فى أن التربية الدينية الصالحة هى الأساس الثابت المتين الذى نرسى من فوقه تربية نشئنا وشبابنا فى المدارس ونقيم عليه بناء مجتمعا . ومن هنا لزم أن يكون للتربية الدينية الصالحة بمدارسنا اهتمام يتجلى فى النواحي الآتية :

— القدوة الدينية الطيبة من جانب ادارة المدرسة ومدرسيها وموظفيها ايمانا وسلوكا وحرصا على شعائر الدين وتزكية له فى نفوس الطلاب .

— الالتزام بأن يحفظ الطلاب قدرا طيبا من القرآن الكريم والحديث الشريف ليكون لهم زادا روحيا طيبا يسندهم طوال حياتهم وتخصيص جوائز تشجيعية لخير الحفاظ منهم .

— الاهتمام بدروس التربية الدينية والحرص على أن يخرج الطلاب منهم ب زاد روحى طيب .
— تأصيل الدين فى نفوس الطلاب ايمانا وفهما واتجاها وتبصيرهم بقدسيته وأصوله وأركانه ومشارعه ومثله العليا وما يتصل به من أخلاقيات وسلوك وتعامل وحوافز الى المعروف والخير والحق والانسانية الكريمة .

— تبصير الطلاب بما أحله الدين وما حرمه .

— ربط ما يحفظه الطلاب من قرآن كريم وحديث شريف بما يلزمهم من سلوك قويم وتعامل طيب مع الناس بحيث يجد الطالب ضابطا موجها له من الدين الحنيف فى كل موقفه فى الحياة .

— تدبير مكان مناسب بالمدرسة لاقامة الصلاة والدعوة لصلاة الجماعة ومشاركة ادارة المدرسة ومدرسيها وموظفيها وطلابها وعمالها فيها .

— الدعوة بين الطلاب للصوم فى شهر رمضان المبارك واحيائه بما يرجي له من تدين وروحانية وحفزهم على الاسهام فى أعمال البر فيه .

— تشجيع الطلاب على أداء الصلاة بالمسجد وعلى أداء صلاة الجمعة بمرافقة أساتذتهم .

— استفتاح اليوم الدراسى بإذاعة بعض آيات القرآن الكريم يطلوها تفسيرا مبسطا لآية أو حديث .

— تزويد مكتبة المدرسة ومكتبات الفصول بكتب دينية مناسبة للطلاب وحفزهم على قراءتها ومتابعتهم فيها .

— انفتاح مجال طيب للموضوعات الدينية فى الصحافة المدرسية والنشاط المدرسى .

— عقد مسابقات فى القراءة الدينية بالقرآن الكريم والأحاديث والتبثليات الدينية وأعمال البر .

سياسة الكويت تجاه المقضية الفلسطينية

عقد معالي الشيخ صباح الاحمد الجابر وزير الخارجية ووزير الارشاد بالنيابة مؤتمرا صحفيا حضره عدد كبير من المسؤولين وحشد كبير من الصحفيين والمراسلين ممن يمثلون الصحافة الكويتية والعربية والعالمية .

وقد نشرت صحيفة السياسة الكويتية وقائع هذا المؤتمر فقالت :

استهل المؤتمر بكلمة ترحيبية لمعالي الوزير خاطب فيها الحضور قائلا :
ان وجودكم معنا ايها الاصدقاء والاخوان مناسبة طيبة لتطلعوا على ما انجزه هذا البلد في المجالات المختلفة .

ودعا الوزير رجال الصحافة الى تركيز جهودهم على البحث عن المستوى الفكري الذي وصل اليه المواطن الكويتي . واثار معالي الشيخ صباح الاحمد في بيانه الى الكلمة التي ألقاها سمو ولي العهد في خطابه والتي حث رجال الاعلام فيها على اغتنام فرصة وجودهم في هذا الجزء من العالم العربي ليشاهدوا بأنفسهم ما سببه العدوان التوسعي الاسرائيلي من شقاء وويلات للشعب العربي الفلسطيني ، وما خلفه هذا العدوان من مشاكل انسانية عمت المنطقة ، وتمثلت في تشريد مئات الألوف من العرب وطردهم من ديارهم .

وأعلن معالي الشيخ صباح الاحمد أن الكويت ستضع جميع الترتيبات اللازمة لتمكين رجال الاعلام من زيارة مناطق اخواننا اللاجئين ليطلعوا بأنفسهم على أبعاد هذه المأساة . وأعرب الوزير عن أمله بأن تسمح الظروف لهم بالقيام بهذه الزيارة التي ستتكفل حكومة الكويت بتدبير جميع ما يلزمها .

وأضاف معالي الوزير يقول : ان سمو ولي العهد ورئيس الحكومة عبر في خطابه عن موقف الكويت من هذه المأساة الانسانية ، ومن الحلول السلمية المقترحة . وذكر الوزير بايجاز موقف الكويت من هذه الحلول وهو يتركز في النقاط التالية :

أولا : ان الكويت ليست مع أي مسعى يستهدف اسباغ الصفة الشرعية

على ما حققه المخطط الصهيونى من توسعات اقليمية على حساب الشعوب العربية .

ثانيا : ان الكويت تؤمن بحق شعب فلسطين فى الدفاع عن أرضه .

ثالثا : ان الكويت تؤيد وتسند هذا الحق بكل ما يتوافر لها من وسائل .

مركز للثقافة الاسلامية فى نيويورك

نشرت صحيفة (الراى العام) الكويتية برقية واردة لها من نيويورك تقول:
أعلن هنا اليوم أن مسجدا ومركزا للثقافة الاسلامية يساعد على ايجاد تفاهم أفضل بين الجالية الاسلامية والاميركيين سيبنان فى مدينة نيويورك .

وقد كشف الدكتور محمد عبد الرؤوف مدير المركز الاسلامى فى نيويورك النقاب عن المشروع فى مأدبة غداء حضرها سفراء (٢٥) بلدا من افريقيا وآسيا والشرق الأوسط فى الأمم المتحدة كما حضرها رؤساء روجيون وشخصيات لها مكانتها فى المجالين التربوى والثقافى .

وقال الدكتور عبد الرؤوف : ان المركز سيضم مكتبة وعيادة طبية ودائرة للشباب ومتحفا ومطعما متخصصا فى تقديم أطعمة حاذقة من مختلف البلدان الاسلامية .

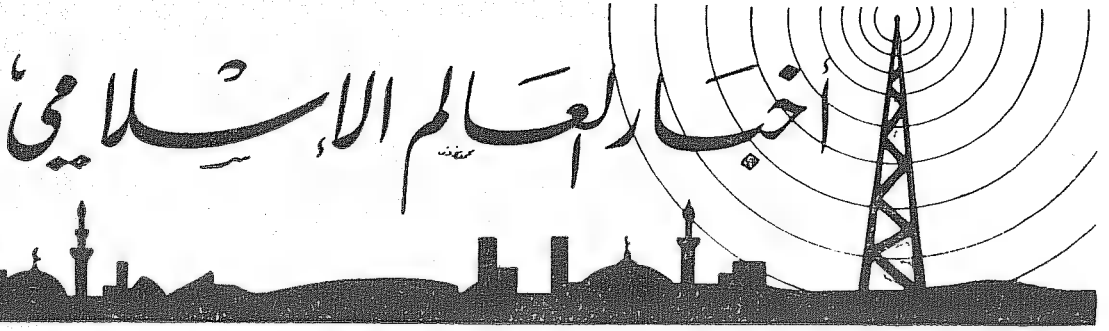
ومن المقرر البدء بأعمال البناء فى مطلع سنة ١٩٧٠ . ثم قال :
ان سفراء الدول الخمس والعشرين سيكونون أعضاء فى مجلس امانة المركز الذى سيقوم على أرض مساحتها (٦٥٠٠٠) متر مربع عند الطرف الشرقى من مانهاتن .

وأضاف الدكتور عبد الرؤوف يقول : ان المسؤولين عن المشروع يسعون الى الحصول على تصاميم للمسجد والمركز من قادة الهندسة المعمارية فى البلدان الاسلامية . وقد شنت حملة عالمية لجمع الاموال اللازمة للمشروع .

وأعلن الدكتور وهبى البورى السفير الليبى فى مأدبة الغداء ان المركز سيفى بالحاجات الدينية للجالية الاسلامية ويخلق وعيا بين الأمريكيين لمدى اسهامه فى الحضارة .

ويتراوح عدد افراد الجالية الاسلامية فى نيويورك بين ٦٠٠٠ و ١٠٠٠ شخص و ١٠٠٠٠ كما يقول الدكتور عبد الرؤوف .

وأشار الدكتور الى أن المركز سيعرض تقاليد الاسلام وثقافته ويشرح سيرة الاسلام الذى يدين به حوالى سبعمائة مليون نسمة .



اعداد الاستاذ عبد المصطفى يومى

- الكويت : احتفلت الكويت فى ٢٥ فبراير بعيدها الوطنى والفيت مظاهر الاحتفال العادية مراعاة للحالة الحاضرة .
- استقبل سمو أمير البلاد المعظم معالى وزير الأوقاف والشئون الإسلامية وأعلن عقب المقابلة ما أشار به سمو الأمير من التوسع فى إنشاء عدد من المساجد فى بعض المناطق .
- أنكر سمو ولى العهد ورئيس الوزراء جدوى الحلول السلمية لقضية فلسطين ما دامت تهدف الى دعم التوسع الاسرائيلى ودعا ممثلى الصحافة فى العالم لزيارة اللاجئين على نفقة الكويت وتمت فعلا هذه الزيارة .
- صرح معالى وزير الأوقاف ان الوزارة مهتمة بالمشاركة فى جهود نشر الدعوة الإسلامية مع الدول والهيئات الإسلامية ومهمة تلك برفع مستوى الوعظ والارشاد وقد بدأت الوزارة موسمها الثقافى بدعوة الأستاذة الشيخ سيد سابق والشيخ نمر الخطيب والدكتور امين المصرى .
- بعثت سفارة الكويت فى باريس مذكرة رسمية تفيد فيها ان بعض الجامعات فى جنوب فرنسا بدأت بتعليم اللغة العربية لطلابها وقد طلبت السفارة مجموعات من الكتب العربية التى تدرس فى المرحلة الابتدائية .
- أقامت وزارة التربية أسبوعا للتربية وقد شاركتها وزارة الارشاد وخطباء المساجد وقد حفل الأسبوع بالتوجيهات التربوية النابعة من الاسلام .
- وافقت الكويت على حضور مؤتمر الدول الإسلامية المزمع عقده فى كوالالمبور فى منتصف هذا العام .
- زار السيد صادق المهدي زعيم الطائفة المهدية بالسودان البلاد فى أواخر الشهر الماضى .
- استطاعت الكويت تغطية حاجاتها من مدرسى المرحلة الابتدائية ورياض الأطفال من المدرسين الكويتيين وأعلن ان الوزارة بحاجة هذا العام الى (٧٠٠) مدرس من مؤهلات مختلفة للمراحل الأخرى ..
- القاهرة : قام وفد عربى اسلامى بجولة استغرقت عدة أسابيع فى بعض الدول الإسلامية بهدف تجميع المسلمين لمعركة تحرير فلسطين والمقدسات الإسلامية التى تحتلها اسرائيل .
- قضى الرئيس عبد الناصر أيام العيد بين الجنود والضباط على جبهة قناة السويس .
- قام الدكتور محمود فوزى بزيارة لفرنسا وانجلترا للتباحث فى مشكلة الشرق الأوسط وقد جاءت عقب زيارة نيكسون لفرنسا وانجلترا .
- أنهى المؤتمر الثانى لنصرة الشعوب العربية الذى انعقد فى القاهرة أواخر الشهر الماضى جلساته وقد أصدر بيانا يدين الاحتلال الاسرائيلى ومثل المؤتمر (١٥) منظمة و (٥٧) دولة .

- **السعودية :** توفى الملك السابق سعود فى اثينا ونقل جثمانه للمملكة حيث صلى عليه فى الحرم المكى ، ودفن بالرياض .
- أصدر وزير المعارف قرارا بتشكيل لجنة للتوعية الدينية وقد بدأت اللجنة مزاولة نشاطها .
- تم التوقيع على اتفاقيتى انشاء مركز للمؤتمرات الاسلامية والاجتماعات الدولية بمكة المكرمة ومركز آخر بالرياض يخصصان لرابطة العالم الاسلامى .
- تم تأسيس ندوة علمية دائمة فى المسجد الجامع بالرياض بعد صلاة المغرب ليلة الجمعة من كل أسبوع يبحث فيها ما يقدم من أسئلة المسلمين واستفساراتهم بهدف توسيع التوجيه الدينى .
- بلغ عدد الحجاج هذا العام حوالى ٤٠٠ ألف حاج من خارج المملكة .
- تبرع الملك فيصل بمبلغ (٩٠) ألف جنيه للمراكز الاسلامية فى السودان كما قدم جلالته منحة أخرى للدراسات الاسلامية فى أمريكا .
- **الأردن :** أجلت اسرائيل لمدة ٣ شهور قانونها بضم المؤسسات والممتلكات العربية فى مدينة القدس الى اسرائيل متجاهلة قرارات مجلس الأمن التى حظرت عليها هذا الضم .
- طالبت المنظمات الفدائية الفلسطينية استثناء الفدائيين العاملين فيها من قانون التجنيد الاجبارى الذى صدر بالأردن مؤخرا .
- صرح الهر ايرهارد ايلر وزير التعاون الاقتصادى فى المانيا الغربية الذى زار الأردن لمدة خمسة أيام فى الشهر الماضى أن حالة اللاجئين محزنة جدا .
- عمت المظاهرات والاضرابات مدن الضفة الغربية واشتركت النساء والطالبات فيها وقد نسف الفدائيون السوق الكبير فى الحى اليهودى بالقدس . كما هاجموا منزل لىفى أشكول رئيس وزراء اسرائيل بالصواريخ وقد مات على أثر ذلك .
- أسقطت قوات (فتح) طائرة اسرائيلية كانت تهاجم قواعدهم جنوب الأردن ...
- **سوريا :** أغارت الطائرات الاسرائيلية على الأراضى السورية فى ميسلون والمهامة فدمرت عدة أماكن مدنية وسيارات وقد سقطت طائرتان سورييتان بينما أعلن سقوط طائرات اسرائيلية .. وجرح عدد من الأهالى وتوفى ٦ اشخاص ..
- **العراق :** أصدرت المحاكم التى تحاكم الجواسيس - من أديان مختلفة - أحكاما أخرى بالإعدام على بعضهم نفذت فى الحال .. وأصدرت الحكومة قرارا بتخفيف بعض الإجراءات عن بعض السياسيين الذين سبق حجزهم ..
- **لبنان :** قدم نائب رئيس مجلس النواب اللبناني مذكرة رسمية الى رئيس الجمهورية يطلب فيها بوضع تدابير عملية لتأييد الرئيس ديجول ضد الحملات الصهيونية .
- **المغرب :** تأجل مؤتمر أدباء وكتاب المغرب العربى الى منتصف مارس القادم .
- **السودان :** افتتح الرئيس الأزهرى فى الخرطوم (الشهر الماضى) الدورة الأولى للجمعية العامة لاتحاد اذاعات الدول العربية .
- تسلمت لجنة الدستور (١٧) ألف مذكرة من المواطنين والهيئات الشعبية تطالب بدستور اسلامى .
- **جمهورية اليمن :** تم الاتفاق على عقد اجتماع قمة بين القاضى الايرانى رئيس المجلس الجمهورى اليمنى وبين الرئيس قحطان الشعبى رئيس جمهورية اليمن الجنوبية فى موعد يحدد فيما بعد لحل المشاكل بين البلدين بطريقة أخوية وقد قامت الجمهورية العربية المتحدة بوساطتها فى هذا السبيل ...
- **اليمن الجنوبية :** قررت حكومة اليمن الجنوبية جعل اللغة العربية لغة البلاد الرسمية وقد كانت الانجليزية هى المعمول بها فى الدواوين الحكومية منذ احتلال بريطانيا البلاد .
- **الباكستان :** بعد المظاهرات العنيفة التى شملت باكستان .. عدة أسابيع أعلن الرئيس أيوب خان أنه سيعتزل الحكم فى السنة القادمة . وقد دعا الرئيس زعماء المعارضة للاجتماع به لحل المشاكل المطروحة ولكن تزال الأمور معقدة ..



مكتبة المجلة

دراسة فى قضية تعدد الزوجات

دراسة مفصلة تناولها الدكتور / عبد الناصر توفيق العطار حول قضية تعدد الزوجات مبينا صلة هذه القضية بقضايا تحرير المرأة وأسباب التعدد ومشاكله وشرح أحكام التعدد فى الأديان السماوية ، ودراسة القوانين العربية والأجنبية حول هذا الموضوع والكتاب يقع فى ٢٠٠ صفحة ومن طبع ونشر دار الفكر العربى / بالقاهرة .

من روائع حضارتنا

للمرحوم الدكتور مصطفى السباعى ، والكتاب عبارة عن أحاديث اذاعية تعرضت لنماذج من الجوانب الرائعة فى حضارتنا — عرضها المؤلف ليذكر الجيل الجديد بواجبه فى بناء حضارة انسانية كريمة كما بنى آباؤهم أمثالها فى ١٩٢ صفحة ومن طبع ونشر دار الارشاد ص.ب ٦٣٤٧ بيروت

قصة السيرة

دراسات منهجية علمية لسيرة المصطفى عليه الصلاة والسلام وما تنطوى عليه من عظات ومبادئ وأحكام ، وقد سار الدكتور محمد سعيد رمضان البوطى الاستاذ بجامعة دمشق على المنهج المدرسى القائم على استنباط القواعد والأحكام أثناء سرد حوادث السيرة مبتعدا ما أمكن عن المنهج الأدبى التحليلى . وهو بذلك كتاب جمع بين السيرة وبين الأحكام ، ويدرس فى جامعة دمشق وقد طبعته دار الفكر العربى للطباعة والنشر فى بيروت طبعته الثانية التى تقع فى ٥٨٠ صفحة ..

دروس من غزوات الرسول

كتاب من تأليف الأستاذ محمد محمد أبو خوات وكيل معهد الاسكندرية الأزهرى وهو لون من الثقافة الاسلامية بروح العصر وأسلوبه ، وعن غزوة بدر واحد والخندق ودور اليهود فيها ، ثم يعرض المؤلف لصلح الحديبية ، وفتح خيبر وما كان لهما من اثر فى تاريخ الدعوة ودخول الناس فى دين الله أفواجا . والكتاب يحتوى على ١٤٢ صفحة من طبع دار المعارف بالقاهرة .

بنو اسرائيل فى القرآن والسنة

كتاب يكشف فيه مؤلفه الدكتور محمد سيد طنطاوى أحوال بنى اسرائيل وتاريخهم وأخلاقهم وأكاذيبهم ، معتمدا فى بيان ذلك كله على ما جاء عنهم فى

القرآن الكريم والسنة المطهرة والتاريخ الصحيح ، وقد تضمن الكتاب ثمانية فصول وخاتمة ، تحدث فى الفصل الأول عن تاريخ اليهود وأحوالهم منذ هجرتهم الى مصر ، وفى الفصل الثانى عن منهاج القرآن الكريم فى دعوته أهل الكتاب الى الاسلام ، وفى الفصول التالية أفرد الحديث عن اليهود مبينا مسالكهم ونعم الله عليهم والعقوبات التى عاقبهم الله بها وكانت الخاتمة عن فلسطين والغزو الصهيونى فى مراحلہ المختلفة .

وهذا الكتاب هو الرسالة التى نال بها الدكتور طنطاوى درجة الدكتوراه من الأزهر بامتياز ويقع فى جزأين كل جزء فى ٥١٢ صفحة ، ومن طباعة مطبعة قاصد خير بالفجالة بالقاهرة .

زاد الدعاة

كتاب يحتوى على مجموعة منتخبة من خطب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وخطب أخرى لبعض الصحابة رضوان الله عليهم ، ولأصحاب الفضيلة خطباء المساجد بالكويت .

وهذه الخطب وان كان بعضها يختلف عن بعض فى الأسلوب والعرض الا أنها تعطى القارىء صورة مختلفة فى البحث والتفكير . وقد روعى فى هذا الكتاب أن يفى بحاجة الخطيب فى المناسبات المختلفة والموضوعات المتعددة . والجزء الأول منه يقع فى ٢٠٠ صفحة ومن طبع مطبعة متهوى .

قامت بنشره وتوزيعه ادارة شئون المساجد بوزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت .

الشامع

ديوان للشاعر وليد الأعظمى ، وهو حافل بالمعانى والأخيلة والصور الشعرية وتتجلى فيه خصائص هذا الشاعر الأصيلة فى شعره من التدفق والسلاسة والصدق وحرارة العاطفة ووضوح الفكرة وسهولة التعبير . والديوان يقع فى ١٧٢ صفحة ومن نشر الدار الكويتية للطباعة والنشر والتوزيع .

المرأة فى القرآن والسنة

كتاب من تأليف الأستاذ / محمد عزة دروزة ، وهو دراسة شاملة يبين مركز المرأة فى الدولة والمجتمع ، وحياتها الزوجية المتنوعة وواجباتها وحقوقها وآدابها ، مستمدة من القرآن الكريم والسنة النبوية ، وهو يحتوى على ٢٧٠ صفحة ومن منشورات المكتبة العصرية - بيروت - صيدا - لبنان .

كهف أهل الكهف

كتاب يؤكد فيه مؤلفه الأستاذ / رفيق وفا الدجاني حقيقة كهف أهل الكهف الذى اكتشف موقعه فى الأردن وهو الكهف الذى ورد ذكره فى القرآن الكريم ، وقد أثبت المؤلف فى هذا الكتاب كل الأدلة والبراهين لتأكيد اكتشافه ومطابقة الآثار التى عثر عليها بما جاء فى القرآن الكريم ، وقد زود الكتاب بالصور الفوتغرافية والرسوم الايضاحية فى كل ما يتعلق بموضوعه .

والكتاب فى ١٤٤ صفحة ومن نشر مؤسسة المعارف ببيروت .



((الى راغبى الاشتراك))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتفاديا لضياع المجلة في البريد ، راينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الان ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين ،

القاهرة : شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء
الرياض : مكتبة المدينة - ص ب ١٩ - السيد احمد باصريح
الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢
جسدة : الدار السعودية للنشر - ص . ب : ٢٠٤٣
بغداد : مكتبة المثنى - السيد قاسم محمد الرجب
الخبر : مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بابيضان
البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - المنامة - السيد فاروق ابراهيم عبيد
قطر : مكتبة العروبة ص.ب : ٥٢
عُدن : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد
الملكلا : ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة
دبي : ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني
مسقط : المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧
عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى
دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص ب : ٢٣٦٦
بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨
الخرطوم : مكتبة بحرى ص.ب ٥

مراكشي : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى
ليبيا : طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني
بنغازي : مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالى الخراز
الكويت : مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب : ١٥٧١
ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

شخصيات
في سطور

ابن تيمية

(٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٢ - ١٣٢٨ م)

✽ هو المصالح الديني الكبير والمفكر الاسلامي العظيم الشيخ احمد بن تقي الدين ابو العباس اصل أسرته من حران في الجزيرة من أقصى بلاد الشام ، قُتِلَ سنة ٦٦٨ هـ من اغارات التتار على البلاد واستوطنت دمشق ، وكان ابن تيمية اذ ذاك في السابعة من عمره ، لأنه ولد في العاشر من ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ .

جاء ابن تيمية الى مصر سنة ٧٠٥ هـ ليواجه خصومه وكرهه بمحاكمة عن عقيدته وآرائه وانتهى به الأمر الى السجن ، ودخل معه السجن أخواه شرف الدين ومجد الدين ، وبقي في السجن عاماً ونصف عام ، ثم خرج منه داعياً الى الله ، صافحاً عن أساء اليه ، ثم ترك مصر قاصداً الى الشام . ولابن تيمية موقف بل مواقف وطنية وقومية رائعة أشهرها موقفه أمام تازان قائد التتار في الهجوم على الشام حين جبهه وأفحمه ، ولم يخش في دينه ولا في قوميته لومة لائم .

وفي الشام طالب عليه الحساد والكاثنون ، وحبسوه ، لغتوى قديمة كان قد أفتاها عن زيارة القبر وزيارته قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، حرقوها وأولوها ، لتخرج عن غايتها وتتحرف عما أراده ابن تيمية منها .

وفي محبسه تركوا له أول الأمر حرية القراءة والكتابة ، ولكنهم ما لبثوا أن ضاقوا ذرعاً بانتشار آرائه من وراء الجدران فأخلوا سجنه من الحابر والأقلام والأوراق .

ومات الفقيه العالم المجتهد ابن تيمية في محبسه بقلعة دمشق في العشرين من شوال سنة ٧٢٨ هـ بعد مرض قصير . ولابن تيمية كثير من المؤلفات التي أثرت الفقه والفكر الاسلامي ، وجددت شباب التفكير الاسلامي والعربي منها :

- منهاج السنة .
- مجموعة الرسائل والمسائل .
- موافقة صحيح النقول نصريح المعقول .
- الاقتضاء .

رحمه الله تعالى ورضى عنه .

المعرض الوكيل